

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

ماہنامہ الحق

اکڑہ خشک

اس شمارے میں

نقش آغاز

امیت مسر کا افغانی دین

فلسفہ شعوبہ دون

شاہین مار علوم دیوبند

پرسن کی زندگی میں دیگر فضائل

پروف خضر

مذہب کے بغیر کیا

آدم خان یسار بن بصرہ

ولانا سید امین

شیخ الحدیث و فاضل الدینی صاحب غلام شمس الدینی افغانی مدظلہ

غلام علی محمد نبی قاضی قاضی مدظلہ

ولانا محمد اسف صاحب (افغانی) ۳۳

ولانا قاضی عبدالصمد صاحب کاندی ۳۱

ولانا محمد اللہ خان صاحب ۳۲

جناب و محمد اللہ خان صاحب ۳۱

ولانا محمد اشرف صاحب ایم ایس ۳۰

غیر ملکی اسکالرز خشک

نی بچے کا سی پی کے

کتابتہ : اسفر سن

نمبر ۱۹۷۷

نمبر ۱۹۷۷

رجب المرجب ۱۴۰۴ھ

شمارہ نمبر ۲

جلد نمبر ۲

سید امین استاد دارالعلوم حقانیہ قادیان و دانشمند متکلم عالم پریس اپنا دست چھو اگر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ کٹہ خشک بھٹائیہ کیا۔

نفسِ انار

تحریکِ خاندانی منصوبہ بندی (منبطر ولادت) کی تردید میں ہمارے ملک کی پوری تیزی سے ترقی ہو رہی ہے۔ اقتصادی فوائد کے علاوہ اسکی اخلاقی اور سماجی ضروریں کا پرچار بھی ہو رہا ہے۔ طرزِ مائشاً یہ کہ نئے اسلام کی تخلیق کرنے والی ایک نیکوئی ادارہ تحقیقاتِ اسلامیہ اور اس کے نام نہاد محققین کی ایک پوری کھوپ بھی قتلِ اولاد کی اس انسانیت کش تحریک کے ڈانڈے قرآن و سنت اور فقہار اسلام کے اقوال سے ملنے میں مصروف ہے۔ احکامات کے پورے ایڈیشن اور منیجے اس نسخہ شکار کے پرچار کیلئے نکل رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس نفاذِ خانہ میں اہل حق کی صدائے غربت پر کوئی توجہ دے بھی نہ کیے۔ پھر بھی اہل حق تمام اپنے فریضہ احتساب کی بنا پر ملایا بلا خوف و خشیت اس تحریک کے روحانی، سماجی، اور سیاسی عواقب اور تباہ کن نتائج سے قوم کو آگاہ کر رہے ہیں۔ وہ قوم جو بلا جھجک یورپ کی بیہانہ جہتی میں کودتی ہوئی جا رہی ہے۔ آج کی فرست میں ہم اس ماہ کی دو ایک خبریں اخلاقی نڈال اور تحریکِ نسل کشی کے پرچار کرنے والوں کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ اس تحریک کے مٹی پہو پر اس خبر سے روشنی پڑتی ہے، لندن کے ایک فزیشن نے کہا ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی اور برقعہ کنٹرول کیلئے جو انسدادی گولیاں استعمال کی جاتی ہیں، ہر مکتا ہے کہ وہ بعد ازاں مرد کی صحت پر اثر انداز ہوں اور مائیکو بیماری پیدا ہو جاسکے۔ ایسے کئی واقعات ہونے میں — (مدونہ جنگ راولپنڈی، ۱۵ اکتوبر ۱۹۹۹ء)

”مردوں کے لئے اس عمل کے بیشتر بیماریوں کا باعث ہونے کی خبریں بھی مذکورہ کتبائع ہوتی رہتی ہیں۔ برقعہ کنٹرول کے سیاسی معزات کا اندازہ اس خبر سے ہوتا ہے کہ اس ماہِ رمضانہ (ایکے اشتر کی ملک) میں اسقاطِ حمل کو ممنوع قرار دینے کے لئے لارن نافذ کیا گیا ہے۔ اور اس مسئلے میں نافذ کئے جانے والے قانون کے تحت صرف شدید طبی ضرورت کے علاوہ اسقاطِ حمل کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔“ (مدونہ جنگ راولپنڈی، ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۹ء)

اس سے قبل آزادیِ قلت اور طبی قود کشی کا تلخ تجربہ غرائض اور کئی دیگر ممالک کو رو چکا ہے۔ اور اس حماقت نے ان ممالک کی عظمت کو خاک میں ملا کے رکھ دیا ہے۔ رہا اس تحریک کا اخلاقی اور سماجی پہلو۔ تو اس کا اندازہ آج یورپ کے ہر اس ملک سے لگایا جاسکتا ہے، جہاں اخلاق و شرافت کے تمام بندگان ٹوٹ گئے ہیں۔ اور جنسی ہیوان کے طوفان میں انسان محض ایک انسانِ ظاہر ہے۔

بن کر رہ گیا ہے۔ ذیل کے چند نازہ اعداد و شمار سے اس حیرانیت کا اندازہ لگائیے، اور اس آئینہ میں اپنے ملک اور معاشرہ کے سیاہ مستقبل کی ایک بھلک بھی دیکھ لیجئے۔ امریکہ میں صرف پچھلے ایک سال میں دو لاکھ پچاس ہزار طالبات کا اسقاطِ حمل کرایا گیا۔ (مجلہ العربی ستمبر کویت)

غاندھانی منصوبہ بندی کے آلات اور ادویات نے جن لوگوں کو اس دھندہ سے چھٹکارا دیا ہوگا اس کا اندازہ آپ خود لگائیے۔ پھر مذکورہ تعداد بھی صرف طالبات کی ہے۔ انگلستان میں پچھلے ایک سال کے اندر ایک لاکھ چھبیس ہزار نا جائز (حرامی) بچے پیدا ہوئے (العربی کویت) اور اس طرح حرامیوں کے اس لشکرِ جرّاء نے ممالک پیداوار کا کوڑا پودا کر دیا۔ اب ایک ایسے ملک کا حال سنئے جو یورپ کا نہیں مشرقِ وسطیٰ کا ملک ہے۔ اور جہاں کی تقریباً نصف آبادی مسلمانوں کی ہے۔ کویت کا مشہور رسالہ "العربی" رقمطراز ہے،

"بیروت میں ۸۰ فیصد طالبات شادی سے پہلے ہی جنسی تعلقات قائم کر لیتی ہیں۔ ابھی پچھلے دنوں ہمارے ان کے سرکاری معلقوں میں بھی اس تحریک کے نا جائز استعمال پر تشویش ظاہر کی گئی ہے۔ جس کی خبریں اخبارات میں آچکی ہیں۔ انسان کے حقیقی رشد و ہدایت کی سچی اور لازوال کتاب قرآن مجید نے بہت پہلے قتلِ اولاد سے منع کرنے کے فوراً بعد زنا اور اس کے حرکات سے روک کر اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے، کہ قتلِ اولاد کی ہر شکل اور زنا و فحاشی میں پوری دامن کا ساتھ ہے۔ دونوں آیات کے باہمی ربط سے عیاں ہے، کہ پہلا جرم (قتلِ اولاد) دوسرے جرم (زنا اور فحاشی) کا محرک ہے۔۔۔ پڑھئے اور قربان جائیے اس لافانی کتاب کے اعجاز سے ارشادِ ربّانی ہے: **وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِیۡةَ اِمْلَاقٍ مِّنْ نَّزۡلِکُمْ دَیۡا کُمۡ اِنَّ قَتْلَکُمۡ کَانَ خَطَیۡۃً کَبِیۡرًا**۔ بنی اسرائیل ۳۱ (اللہ مت کر دقتل اپنی اولاد کو نفسی کے خوف سے ہم ان کو بھی مدد دیں گے اور تم کو بھی دیتے ہیں۔ بیشک اولاد کو قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔)

اس آیت کے فوراً بعد ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرِبُوا الزِّنٰی اِنَّہٗ کَانَ فَاحِشَۃً وَّ مَّا ذَہٰبِیۡلُہٗ** (اور نہ ملے قریب بھی نہ پیشگو کیوں کہ زنا بڑی بے حیائی کی بات ہے اور بہت بری راہ ہے۔)

نہ صرف اس مقام پر بلکہ دوسری جگہ سورۃ انعام میں بھی قتلِ اولاد سے منع کرنے کے معا بعد فحاشی اور بے حیائی کی نمایاں اور خفیہ تمام صورتوں سے روک دیا۔ اس اندازِ بیان سے بھی صاف نمایاں ہے کہ دوسرا جرم (بے حیائی اور فحاشی) پہلے جرم (قتلِ اولاد) برآمدِ کنٹرول کا لازمی اور طبعی ردِ عمل ہے۔ ارشاد ہے: **وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَکُمۡ مِّنْ اِمْلَاقٍ مِّنْ نَّزۡلِکُمْ دَیۡا کُمۡ وَلَا تَقْرِبُوا الزِّنٰی**

ما ظہر منہا وما ابطن۔ آیت ۱۵۱۔ انعام۔ (اہمیت قتل کو اپنی اولاد کو عزت کے سبب ہم تم کو بھی رزق دیتے ہیں۔ امدان کو بھی امد ہے حیاتی کی باتوں کے قریب ہی نہ جاؤ۔ خواہ وہ غلطیوں یا پریشیوں)



جمع البحوث الاسلامیہ (قاہرہ) کی دوسری اسلامی کانفرنس میں شرکت کے بعد مولانا مفتی محمود صاحب (قائد جمعیت العلماء اسلام) نے اپنے بیان میں یہ ایمان پرورد انگشاف کیا کہ چالیس ممالک کی اس کانفرنس کے ایک سو مندوبین نے اسلام کے منافی رجحانات اور تحریفات کی بیخ کنی کے سلسلے میں متعدد اہم قراردادیں منظور کیں۔ ان تمام علماء نے متفقہ طور پر اس حقیقت کی وضاحت کی کہ دکوۃ صحن ایک عہدست ہے۔ اسے ٹیکس قرار دینا یا اس کی شرح میں ترمیم کرنا اسلام کے قطعاً منافی ہے۔ بنک کا سود خواہ کم ہو (مغزو) یا مرکب (سود و سود) دونوں حالتوں میں حرام ہے۔ کانفرنس نے اذیتوں سے اسلام ایک سے لائد پیریاں رکھنے (تعدد ازدواج) کو بھی جائز قرار دیا۔ اور یہ کہ کوئی حکومت اس شرعی اجازت کے ہوتے ہوئے مسلمانوں کے پرسنل لاء میں ذیل نہیں ہو سکتی۔

مگر یہ تمام امد اذیتوں سے قرآن و سنت پہلے سے طے شدہ ہیں۔ مگر عالم اسلام کے ممتاز علماء ان تشریحات اور اجماعی قراردادوں سے ان تجدید پسندوں کی جو صلہ شکنی اور بدیہی ضرورت ہو گی جو اپنے مصلحت غرائم کی بناء پر اسلام کو مشقی تحریف و تمییس بنانا چاہتے ہیں، اور ان ذیل مقاصد کیلئے مغلط اسلام کے نئے نئے غٹے کھڑے کر رہے ہیں۔ ان فیصلوں سے یہ خوش آئند نتیجہ بھی نکلتا ہے کہ مجدد اللہ عالم اسلام کے تمام علماء حق (زمین کے جس حصہ سے بھی تعلق رکھتے ہوں) دین کے بارہ میں زمانہ اور حالات سے متاثر نہیں ہونے، ان کے نزدیک اسلامی اقدار اہل ہیں۔ حالات کو بردہا چاہئے، اسلام کو نہیں۔ ان قراردادوں کا دوسرا مفید رخ یہ ہے کہ ہمارے ہاں کے مغرب زدہ حلقے بسا اوقات اپنے غلط نظریات و تحریفات کیلئے علمائے مصر و ازھر کے اقوال کا غلط سہارا لیتے ہیں۔ ان قراردادوں نے ان کا یہ غلط سہارا بھی چین لیا ہے کہ ایسے غلط اقوال اور فتوے بعض ٹیڑھے اذہان اور گمراہ قلوب کی پیداوار ہوتے ہیں۔ تجربہ اور مجدد علماء کے نہیں اور غلط بات کیلئے جہاں سے بھی استدلال ہو غلط ہی کہا جائے گا۔ جمع البحوث کی ان برمانہ قراردادوں کی مطلوبی پر ہم تمام مندوبین کو عموماً اہد پاکستانی وفد کے ارکان حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مدظلہ و حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بندوی مدظلہ کو خاص طور سے مبارکباد پیش کرتے ہیں کہ ان کے مساعی کا ان قراردادوں میں خاص حصہ ہے۔



پشاور یونیورسٹی کے وائس چانسلر چوہدری محمد علی صاحب کا یہ بیان پوری قوم کو چونکا دینے والا ہے کہ اس مرتبہ یونیورسٹی کے ٹیچرز ٹینک سٹر میں داخلہ لینے کے لئے جتنے مواد خاتون امیدوار آئے، ان میں سے ایک کو بھی قرآن مجید کا پڑھنا نہیں آتا تھا۔ ان میں سے بعض نے اپنے والدین کو بھی قصور ٹھہرایا، جنہوں نے انہیں اسلامی مبادیات اور قرآن مجید کی تعلیم سے کوڑا رکھا۔ اگر مسلمانوں میں کچھ بھی جذبہ ملی باقی ہے تو دل ہاتھ والی یہ غیر لادینی کے تدارک اور تلافی کے لئے کافی ہے۔ اور یہ حالت تو قوم کے اس طبقہ (طلبہ) کی ہے جنہیں مستقبل میں ایک اسلامی ریاست پاکستان کی باگ و فتنہ سنبھالنی ہے۔ اور جو ثانوی تعلیم گاہوں (ڈیٹی اور مڈل سکولوں) کے تمام مراحل سے گذر کر تعلیمی فرائض معنی اور شجاعت کی امیدوار ہے۔ مذہب سے یہ بھرانہ غفلت جہاں پتھوں کے سر پرستوں اور پوری قوم کی دین سے عمری بیزاری کی دلیل ہے، وہاں یہ حقیقت بھی ظاہر ہوتی ہے کہ اس خرابی کا بنیادی سبب وہ ناقص اور مذہب بیزار نصاب تعلیم ہے، جو ہماری عمری تعلیم گاہوں میں رائج ہے اور جس میں زندگی کے بارہ تیرہ سال کھپانے کے بعد بھی قوم کے نو بہاں اپنی بنیادی کتاب قرآن مجید کے ناظرہ تک پڑھنے پر قادر نہیں ہو سکتے۔ چوہدری صاحب کا یہ انکشاف اس حقیقت کا غماز ہے کہ نصاب میں لازمی دینیات کے نعرے صحن و زن بیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ چوہدری صاحب کا یہ بیان پوری قوم کے لئے لمحہ فکریہ ہے۔

حج کے بارہ میں صدارتی کابینہ کا تازہ فیصلہ لائق تحسین و تبریک ہے جس کی روش سے اس سال زیادہ (ساتھ سے ۱۹ ہزار) افراد کو فریضہ حج و زیارت کی ادائیگی نصیب ہوگی۔ اس جزوقی مسرت کے باوجود پھر بھی اور بابہ حل و عقد سے ہماری مخلصانہ گزارش ہے کہ حج دین کا ایک اساسی ستون اور فریضہ ہے، جسے اقتصادی افرامن اور مصالح کے بحیثیت نہیں چڑھایا جاسکتا۔ پاکستان اور مسلمانوں کے دینی، روحانی اور۔۔۔ ایسی مقامات کا تقاضا ہے کہ اس فریضہ کو بھی دیگر عبادات کی طرح ہر قسم کی رکاوٹوں اور پابندیوں سے کٹی طور پر آزاد رکھا جائے۔ تاکہ تمام اصحاب استطاعت اپنا فریضہ عبادت ادا کر سکیں۔ — واللہ یعلم الحق وهو سید السبیلے۔

کلیع الحق

اُمّتِ مسلمہ کا امتیازی وصف

دعوت اور بندگی

(خطبہ جمعۃ المبارک، صفر ۱۴۳۵ھ، ۲۵ جون ۲۰۱۴ء)

از ارشادات حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ

کنتم خیر امتیۃ اخرجت للناس تاملوہ بالاعرفوہ و تفسروہ عن المنکر الا یہ

تم بہتر امت ہو لوگوں کی ہدایت کیلئے ایسے گئے ہر تاکہ بھلائی کی باتوں کا حکم دے اور بدائی سے روک دے۔

بھائیو! ملک کا صدر جس جگہ میں رہتا ہو تو اس کا غلام خاص بھی ہو۔ اسے چنگھا بھلاتا ہے، چرتے اٹھاتے ساتھ ہی رہتا ہے۔ آقا کے نامدار صل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ سب سے اعلیٰ جنت کا دروازہ میرے لئے کھولا جائے گا۔ اور پہلی امت میری ہی امت ہوگی جو جنت میں داخل ہوگی۔ تو سید الکائنات علیہ السلام کے غلام امتی بھی ان کے ساتھ ہی ہوں گے۔ بعض دفعہ غلام خدمت اور راستہ کی بھیڑ بٹانے اور اطلاع دینے کے لئے آگے آگے چلتا ہے، تو ایسے غلام بھی ہوں گے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے آگے جائیں گے۔ چنانچہ حضرت بلالؓ کہ حضورؐ نے بشارت دی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں تیرے قدموں کی چاپ میرے آگے آگے سنائی دے رہی ہے۔ اور انبیاء علیہ السلام کا خواب بھی وحی ہے۔ تو یہ ایک بڑا احسان ہے خداوند کریم کا ہم پر کنتم خیر امتیۃ اخرجت للناس

یہ وہ تاج و تخت اور وہ دولت ہے جس سے غلامان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نوازا گیا ہے۔ کہ تمام عمر اس کا مشکر یہ اللہ جل مجدہ کے سامنے ادا کریں تب ہی قاصر ہیں۔ اس امت کے بہتر اور افضل ہونے کی وجہ آخر کیا ہے؟ کیا اس وجہ سے کہ اس کے پاس بہت بڑی

دولت اور بھانڈا ہے؟ صنعت و حرفت اور کارخانوں کی مالک ہے؟ سلطنت اس کے ہاتھوں میں ہے؟ آخر کوئی وجہ ہے اسکی نصیبت کی؟

بھائیو! غلام وہ ہوتا ہے جو آقا کے اشارے پر چلے اس کا حکم ماننے اس کے رنگ میں پروں رنگ ہوتا ہے۔ ایک صاحب نے بازار سے غلام خریدا، گھر آکر نام پڑھا، کہا جو آپ کو پسند ہو، کہا کام کیا کرو گے؟ کہا حضور جو آپ کا حکم ہو وہی کروں گا۔ کہا کیا پہنو گے اور کیا کھاؤ گے؟ کہا صاحب جو آپ دیں گے۔ مالک کو غصہ آیا کہ جواب سیدھا دیتا ہی نہیں۔ غلام نے کہا صاحب غلام کا کیا حق ہے کہ وہ اپنی خواہشیں اور تمناؤں آقا کے سامنے پیش کرے۔ اس کی خواہش تو وہی ہونی چاہئے جو آقا کی مرضی ہو، ورنہ وہ تو غلام ہو نہیں سکتا۔ مالک کو اس جواب سے نصیحت ہوئی۔ اور رونے لگا کہ اسے غلام تم نے تو مجھے اتنی بڑی نصیحت دی کہ اپنے آقا اور مولیٰ اللہ تعالیٰ کے ساتھ میرا تعلق استوار کر دیا۔ تم تو چند روپے کے عوض خریدے گئے، غلام اور خادم ہو مگر میں تو حقیقی معنوں میں اپنے رب کا محکوم اور غلام ہوں ہم سب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ وہی ہمارا خالق و مالک ہے۔ اور جب تم نے یہ کہا کہ غلام کا آقا کے سامنے کیا مجال کہ اپنی خواہش پیش کرے۔ تو مجھے اپنے حال پر رونا آیا کہ میری تو زندگی برباد ہوئی، کہ تمام عمر اپنے مالک کی مرضی اور خواہش کے خلاف چلتا رہا۔ اگر وہ چاہے کہ ہم بیمار ہوں تو اس پر خوشی اور اگر صحت چاہے تو اس پر خوشی کرنی چاہئے۔ وہ کھانے کا حکم دیں تو فوراً کھانا چاہئے۔ مثلاً روزہ کے افطار کے وقت تعجیل مستحب ہے۔ اور اگر وہ اساک کا حکم دیں مثلاً رمضان کے دنوں میں تو بادل و خواہش و بھوک کے نہ کھائیں نہ پیئیں بھائیو غلام ہیں کہ مالک نے حکم دیا کہ ناز پر محو ہم تارک نہیں، مالک نے حکم دیا کہ حرام اور رشوت و سود سے محبت نہ رہو تو ہم حرام کی طرف دوڑے۔ کیا یہ عبدیت ہے۔ یہ اسلام ہے۔؟ یا اسٹی شاڈول؟ ایک صوفی گزشتہ ہیں۔ بڑے بزدل اور بزدل کہتے، لوگ آئے اور کہا کہ صاحب دریا پر پڑھ آیا ہے۔ گاؤں ڈوب رہا ہے۔ کہا ابھی تک ڈوبا نہیں ہے؟ بیچارہ کدال اٹھائی اور دھوا کا رخ اور بھی گاؤں کی طرف سیدھا کرنے اور بند توڑنے لگا۔ لوگوں نے کہا صاحب بجائے دعا کے تم نے یہ کیا کام شروع کر دیا۔ کہ گاؤں بلبہ ڈوب جائے، تم ہوش میں ہو یا بیہوش ہو۔؟ کہا "جہاں مولیٰ وہاں شاہ دولہ" یعنی جہاں مرضی مالک ہے، وہاں غلام کی مرضی۔ یہ کیا بندگی اور غلامی ہے کہ آقا کہے جے حیاتی مت کرو۔ یہ

حضرت علیؑ نے بیماری کی حالت میں ہمت کی اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی متوجہ ہوئی کہ فتحِ غیر کی عزت خدا نے انہیں دی حضرت نے کل کے دن کے لئے بشارت دی کہ مجھ کو اس شخص کو دوں گا جو اللہ اور رسولؐ کا عاشق ہے۔ اللہ اور اس کا رسولؐ اس سے محبت کرتے ہیں۔
 یحبہ اللہ ورسولہ وحبیبہ اللہ ورسولہ۔

سب ہی اس بشارت کے مصداق ہونے کی امید میں ہیں۔ دوسرے دن حضرت نے حضرت علیؑ کے بارہ میں دریافت کیا، معلوم ہوا کہ وہ بوجہ بیماری مدینہ سے نہیں آسکے، پھر کسی نے کہا کہ حضورؐ وہ آچکے ہیں۔ حضرت نے انہیں اپنے پاس بلایا۔ اپنے ران مبارک پر ان کا سر رکھا اور وہیں مبارک کے لعاب کو ان کی آنکھوں پر لگایا۔ سید الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب تھا، فرداً شفایاب ہوئے۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں، کہ اس کے بعد پھر کبھی مجھے آنکھوں کی تکلیف نہیں ہوئی۔ حضورؐ نے مجھ کو انہیں دیا۔ بڑے خوش ہوئے، اور کہا کہ اللہ نے مجھ پر بڑا فضل کیا۔ اب جب تک سارے یہودی ختم نہ کر ڈالوں یہ تکرارِ پیام میں نہیں ڈالوں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں ایسا نہ کرو، بلکہ پہلے لوگوں کو اسلام کی دعوت دو۔ تو ہوا لا الہ الا اللہ۔ کہ سوائے ذاتِ خداوندی کے کوئی لائقِ عبادت نہیں ہے اس کے سوا کوئی مالک بادشاہ نافع و مضر ہے نہ کوئی سوائے اس کے کائنات کا مالک ہے۔ یہ سب خوبیاں اسی ذاتِ وحدہ لا شریک لہ کی ہیں۔ فرمایا کہ اے علیؑ اگر یہ تمام دنیا سرخ اونٹوں سے بھر جائے اور یہ تیری ملکیت میں آجائیں تو وہ اتنی خوشی کی بات نہیں جتنی کہ تیری دعوت سے ایک شخص کے اسلام قبول کرنے میں خوشی ہے کہ وہ بھی جنت گیا اور تم بھی جنت گئے۔ لوگوں کا تعلق مومن سے پیدا کرو۔ کہ حضور اقدسؐ کی آمد کا مقصد یہی تھا۔ حضور اقدسؐ نے اپنے عمل سے ہر موقع پر یہی سکھایا۔ شہداء حضرت حمزہؓ حضورؐ کے چچا جنگِ احد میں وحشی کے ہاتھوں شہید ہوئے، مالک نے وحشی کو لالچ دی مٹی کہ حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تو آزاد کروں گا۔ چنانچہ اس نے حضورؐ کے چچا اسد من اسد اللہ سیدنا حضرت حمزہؓ کو ناف کے نیچے نیزہ مار کر شہید کیا۔ ابو سفیان کی بیوی ہندہ نے ان کا جگر چھایا۔ کفار نے ان کے اعضاءِ ریشہ کاٹ کر گھسے کاڑ بنایا۔ حضرت حمزہؓ کا قاتل وحشی چند سال بعد حضورؐ کے سامنے آیا، یہی ہندہ حضورؐ کے سامنے آئی، صحابہؓ کا خون جوش مارنے لگا کہ اس شخص نے حضرت حمزہؓ حضورؐ کے محبوب چچا کو شہید کیا ہے، مگر پاسِ ادب سے خاموش تھے۔ ورنہ ہر ایک کی خواہش تھی کہ اشارہ ہو تو اس کی گردن کاٹ دی جائے۔ حضورؐ سے اجازت

طلب کی کہ اس شخص نے ظالمانہ طریق پر آپ کے بچا کو شہید کیا، تو اس کا کام تمام کر دیں۔ حضرت اقدس نے فرمایا کہ ایک کافر کا کلمہ شہادت کہہ کر اسلام قبول کرنا تمام دنیا کے کافروں کے مار ڈالنے سے زیادہ قیمتی ہے۔ اور اگر وحشی یا ہندو کلمہ پڑھ لیں، تو سارے زمین کے کافروں کے قتل میں اتنا ثواب نہیں جتنا ان کے مسلمان ہونے میں ہے۔ حضرت اقدس نے اپنے عمل سے دس دیا کہ تمہارا فریضہ کیا ہے۔ آج ہماری صبح بالکل مرچکی ہے۔ مسلمانوں کی بدقسمتی ہے۔ دنیا کی قومیں مال و دولت لگاتی ہیں کہ یہ رسمی اور نسبی مسلمان بھی نہ رہیں۔ اور ان کا مذہب قبول کر لیں۔ کفار کو اندازہ ہے کہ ایک کلمہ گو کا کتنا وزن ہے۔ آج عیسائی مشنریوں والے ہمارے ختم ہوئے کے درپے ہیں۔ مگر ہم اپنی جہالت سے نہیں سمجھتے وہ تمہارے گھروں میں آکر تمہارے اوپر خرچ کرتے ہیں، موٹر، اور بھانڈوں میں سیر کراتے ہیں۔ عورتوں میں کام کر رہے ہیں کہ انہیں مرید بنایا جائے۔ قطع نظر اس کے کہ غیرت اور حیا کہاں گئی؟ مسلمان مرد یا عورت عیسائی ہو جائے تو ہم حضور کو کیا جواب دیں گے؟ خدائے سے یہ پرچے لاکھ اسلام کی کیا خدمت کی، کتنی دوست اسلام کی راہ میں خرچ کی اسلام کی کتنی تعلیم اور تبلیغ کی حضرت عمرؓ امیر المومنین بستر مرگ پر ہیں۔ مدینہ میں صدر کی وجہ سے کہرام برپا ہے۔ ایک نوجوان آپ کے سامنے کھڑا ہے، اور نہ رہا ہے۔ حضرت عمرؓ نے آواز دی بھائی دیکھو تمہارے پاس بچے ٹخنوں سے نیچے ٹٹک رہے ہیں اور یہ مکروہ ہے۔ ایسا نہ کرو۔ (فقہاء نے لکھا ہے کہ اس حالت میں نماز پڑھے تو مکروہ تحریمی ہے) کپڑا اوڑھنا ہو تو خراب بھی نہ ہوگا اور خدا بھی راضی ہوگا۔ یہ تکبرین کا شعار ہے۔ پھر انتقال فرما گئے۔ مسلمانوں کے امیر المومنین بستر موت پر بھی ایک چھوٹی سی بات کی تعلیم دے رہے ہیں۔ امر بالمعروف اس امت کا شیوہ ہے۔ یہ دین خدا کی امانت ہے۔ ہماری خیر اور کامیابی اسی میں ہے کہ اسے لوگوں تک پہنچا دیں۔ حسن اتفاق سے آج ایک وفد تبلیغی جماعت کا یہاں آیا ہے۔ یہ وہ مخلص جماعت ہے کہ صحابہ کی یاد ان لوگوں سے تازہ ہو رہی ہے۔ ان میں ضعیف اور بوڑھے بھی ہیں مگر مشرقی پاکستان سے یہاں تک پیدل سفر کر چکے ہیں دین کیلئے ان لوگوں کی اس تڑپ اور دل سے کانورس سلف صالحین اور صحابہ کے وفد میں پایا جاتا ہے۔ حضرت شفیق مہدیؒ فرماتے ہیں کہ میں مکہ معظمہ جا رہا تھا، ایک لنگڑا ابا بیچ اور مفلوج شخص دیکھا کہ بدن گھسیٹا جا رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے؟ کہا اللہ کے گھر کی طرف جا رہا ہوں اور دس سال سے اسی حال میں آ رہا ہوں، حضرت شفیق بڑے متحیر ہوئے اور اس کی ہمت پر تعجب کرنے لگے۔ اس شخص

فلسفہ معراج رسول ﷺ

— از ارشادات حضرت علامہ شمس الحق اعظمی مدظلہ —

ماہِ رجب میں معراج کا واقعہ پیش آیا، اسی مناسبت سے ہم حضرت علامہ اعظمی کی ایک تقریر پیش کر رہے ہیں، جو انہوں نے بہادر پور کی "مسجد المصطفیٰ" میں ۳ شعبان ۱۳۸۳ھ مطابق ۲۰ ستمبر ۱۹۶۵ء کو ارشاد فرمائی اور جسے اس وقت مولوی حافظ انوار الحق نے قلمبند کیا۔ "آوارہ"

سبحن الذی اسرعی لعبده لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی
الذی بارکنا حولہ لعمریۃ من آیتنا انہ هو السميع البصیر۔
ترجمہ: ۱۔ پاک فات ہے، جو رات گئے اپنے بندہ کو راتوں رات مسجد مہم سے
مسجد اقصیٰ تک جس کو گھیر رکھا ہے ہماری برکت نے تاکہ دکھلائیں اسکو کچھ اپنی قدرت
کے نمونے۔ وہی ہے سننے والا دیکھنے والا۔ (ترجمہ شیخ البند)

برادرانِ اسلام! مجھے معراج کے متعلق بیان کرنا ہے۔ صرف تین باتیں ہیں:-

۱۔ کیفیتِ معراج۔ ۲۔ نتائجِ معراج۔ ۳۔ معقولیتِ معراج۔ معراج سے مسلمانوں کی زندگی پر کیا اثر پڑا۔

عجیب بات یہ ہے، کہ میرا بیان بھی ماہِ شعبان میں ہے، اور
اس مہینہ کو بھی اسلام سے زیادہ تعلق ہے، غاصکر پندرہ شعبان

پندرہ شعبان کی فضیلت

کا دن اور رات بہت اہمیت رکھتے ہیں۔ امام زید سے فسائی میں روایت ہے کہ حضرت سے پوچھا
گیا کہ آپ تمام مہینوں سے زیادہ روزے شعبان میں رکھتے ہیں، اسکی وجہ کیا ہے؟ فرمایا
"شعبان ایک مہینہ ہے کہ عام لوگ اس سے غافل ہیں۔ اور وہ رجب اور رمضان کے درمیان

ہے۔ فیما ترفع اعمال العباد الخ رب العالمین اس میں بندوں کے اعمال رب العالمین کی طرف اٹھائے جاتے ہیں۔ عباد کا مطلق عام ہے۔ اس میں انبیاء، صحابہ، اولیاء، صلحاء نیک اور برے سب شامل ہیں۔ ذاتی اُحبت الی رفع عملی و انما صائم۔ پس میں چاہتا ہوں کہ میرا عمل میرے روزہ دار ہونے کا حال میں پیش ہو۔ حضور جیسے معصوم ذات کو عمل کے پیش کرنے کے سلسلے میں خطرہ تھا، باوجود اس کے کہ آپ گناہ سے پاک تھے ہم کو تو کچھ پرہیز ہی نہیں۔ اُنکے ارشاد فرمایا ہے، کہ اس مہینہ میں اللہ کی خاص نظر رہتی ہے، ویسے تو ہر وقت اللہ کی نظر کرم رہتی ہے۔ فیہا اعتقاد من النار۔ بہت سے لوگوں کے نام دوزخ کی فہرست سے کاٹ کر جنت میں داخل کر دئے جاتے ہیں۔ دس کروڑ دنیاوی پھانسیوں سے بھی جہنم کا ایک لمحہ زیادہ تلخ ہے۔ اکثر من شعر عنہم نحو کلبے۔ بنی کلب بہت بھیڑ بکریاں رکھتے تھے، یعنی ان کی بھیڑ بکریوں کے باروں سے بھی زیادہ بخشنے جاتیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس رات اللہ تعالیٰ کی خاص توجہ رہتی ہے۔ خاص کر دوزخ سے نجات اور جہنم کی بخشش کا اعلان عام ہوتا ہے۔

ایک بزرگ کا مرقوم ہے جس طرح دنیا میں بازار تجارت اور میلے لگتے ہیں، ان میں جو چیزیں لوگ پسند کریں خریدتے ہیں۔ اللہ کے ہاں بھی تجارت آخرت کا بازار لگتا ہے۔ اور ایک بڑا بازار رمضان میں لگتا ہے۔ اور وہ آرا ہے۔ جو نیک عمل رمضان کے بغیر ایک روپے میں بکتا ہے۔ رمضان شریف میں ستر گنا زیادہ قیمت سے بکے گا۔ اور ایک چھوٹا بازار شبِ برات یعنی پندرہ شعبان ہے۔ آج اگر کوئی کہے کہ فلاں بادشاہ یا وزیر کی نظر عنایت مجھ پر پڑی تو وہ کتنا فخر کرتا ہے۔ اور اگر غائبی معینی کی نظر کسی پر پڑے تو وہ کتنا بڑا فخر ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضور نے اسی رات کے متعلق کچھ فرائض اور اعمال بھی بیان کئے ہیں۔ چنانچہ حضور کا ارشاد ہے۔ قوموا لیلاھا و صوموا نھا راھا۔ اس رات کو عبادت کرو، اور دن کو روزہ رکھو۔ چودہ شعبان کو جب سورج ڈوب جائے شبِ برات شروع ہے اور آٹھ والا دن شبِ برات کا دن ہے۔ تو تمام رات عبادت کرو۔

شارعین کہتے ہیں کہ عبادت میں نماز، تلاوت قرآن، نفل، ذکر، شب شامل ہے۔ اس رات میں حلوسے، سیٹھے پاؤں کا کہیں ذکر نہیں۔ یہ اپنی طرف سے بدعات ہیں۔ اس رات کھاؤ پیتو جیسے ہمیشہ کھاتے ہو۔ آج ہم لوگوں نے معراج سے بھی صرف ایک ڈسے (۲۸۶)

بنایا ہوا ہے۔ جیسے انگریز کوئی ڈسے مٹاتے ہیں۔

معراج کی ابتداء کسے مکانی | پہلے دو باتیں بیان کر دیں گا، اولاً معراج کی ابتداء کسے مکانی یعنی حضورؐ کا یہ عظیم الشان سفر کہاں سے شروع ہوا۔ بعض

احادیث میں آیا کہ شعب ابی طالب سے معراج شروع ہوا۔ — ایک روایت میں ہے کہ حضرت علیؑ کی بہن ام حانیؓ کے مکان سے شروع ہوا۔ بخاری و ترمذی شریف میں آیا ہے کہ بیت اللہ کے حطیم سے یہ سفر شروع ہوا۔ قرآن مجید نے صرف اتنا کہا کہ من المسجد الحرام (مسجد حرام سے)۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ تینوں روایات ٹھیک ہیں۔ ام حانیؓ کے گھر سے حضورؐ کو حطیم پہنچایا گیا اور وہ گھر شعب ابی طالب میں واقع تھا۔ قرآن روایت بھی ٹھیک ہے لیکن سبحان اللہ اللہ تعالیٰ نے ان مقامات یعنی ام حانیؓ کا مکان اور شعب ابی طالب کا ذکر نہ فرمایا۔ کیونکہ اصل سفر کا آغاز مسجد حرام سے ہوا۔ گویا یہ ابتداء کسے مکانی ہے۔

ابتداء کسے زمانی | ابتداء کسے زمانی کے متعلق کہتے ہیں کہ حضورؐ کے ہجرت سے دس سال پہلے بعض کہتے ہیں چھ سال پہلے، بعض کہتے ہیں کہ پانچ سال پہلے، بعض کہتے ہیں کہ پانچ مہینے پہلے یہ سفر ہوا۔ لیکن مختار قول یہ ہے کہ ایک سال پہلے ہوا۔ اسکی تاریخ میں صحابہؓ کا اختلاف ہوا۔ حج اور صوم وغیرہ میں اختلاف نہیں کیونکہ صحابہؓ کا مقصود ڈسے منانا نہیں تھا۔ حج اور صوم عملی کام تھے، اس لئے اس میں کوئی اختلاف نہیں، سب متفق ہیں۔ بخلاف شب براستہ اور تاریخ معراج کے۔ صحابہؓ عمل کی چیزوں کو یاد رکھتے تھے۔ رسمیات کو یاد نہ رکھتے تھے۔ دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ کون سے مہینہ میں ہوا۔ بعض کہتے ہیں کہ ربیع الاول میں، بعض کے نزدیک ربیع الثانی اور بعض کے نزدیک رجب میں یہ سفر ہوا۔ یہاں پر اختلاف نقل کرنے کا ذکر وہ مطلب ہے۔ — پھر رات میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں پیر کی رات تھی اور بعض کہتے ہیں سنچر کی رات تھی اور بعض کہتے ہیں جمعرات کی رات تھی۔ لیکن مرجوح قول یہ ہے کہ پیر کی رات تھی۔ پیر کے دن حضورؐ پیدا ہوئے اور پیر کو فوت بھی ہوئے۔ اور پیر کو ہجرت بھی ہوئی۔

کیفیت معراج | سفر معراج کے چار حصے ہیں۔ ایک حصہ بیت الحرام سے لیکر مسجد اقصیٰ تک۔ یہ زمینی سفر ہے۔ اس کو میں "سفر ارضی" کہتا ہوں۔ اور مسجد اقصیٰ

سے لے کر مکہ کی ایک گھاٹی جس میں حضورؐ ہی اسٹم سمیت تین سال تک محصور رہے۔

سے سدرۃ المنتہی تک سفر سادی ہے۔ سدرۃ المنتہی ساتویں آسمان میں ہے۔ انسانوں کے متعلق جو فیصلے ہوتے ہیں۔ وہی احکام اور سرے جاری ہوتے ہیں۔ کینڈی کرکب ماننا ہے؟ خود شیف کب مرے گا؟ یعنی اللہ کی طرف سے بڑا دفتر ہے۔

تیسرا سفر سدرۃ المنتہی سے مریف الاقلام تک ہے۔ جو تھا سفر واپس سے اوپر خداوند تعالیٰ کی ملاقات و احکام خداوندی اور قرب الہی کا

پہلے حضور کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ منتقل کیا گیا۔ تاکہ معلوم ہو کہ یہ دینی سفر نہیں بلکہ دینی سفر ہے۔ اس لئے ہمارے جگہوں کو پہنچایا گیا۔ مسجد حرام میں ایک رکعت پڑھنا اور جگہوں میں ایک لاکھ رکعت پڑھنے کے برابر ہے۔ اور مسجد اقصیٰ میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب ایک قول کے مطابق ایک ہزار اور دوسرے قول کے مطابق پانچ سو ننانوں کے برابر ہے۔ تو ایسے مقدس مقامات سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر شروع ہوا۔ مقدس ذات کو مقدس جگہ سے مقدس مقام پر منتقل کر دیا۔ حضورؐ فرماتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام آئے اور میرا سینہ چاک کر دیا، اس سے پہلے بھی کئی دفعہ حضورؐ کا شق صدر ہوا، اور حقیقین کہتے ہیں کہ پچھلے تمام شق صدر کا مقصد معراج کی تیاری تھی۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر لکھتے ہیں کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سفر براق پر ہوا اور مسجد اقصیٰ سے مریف الاقلام تک اندانی میٹھی پر۔ بیت المقدس میں ایک کڑا تھا، جہاں سابق انبیاء اپنے گھوڑے باندھتے تھے حضورؐ فرماتے ہیں کہ وہ کڑا خس و خاشاک سے بند ہو گیا تھا۔ جبرائیل نے انگلی ڈال کر کڑا خالی کر دیا اور اس سے گھوڑا باندھ دیا۔ کہتے ہیں کہ مریف الاقلام سے آگے ایک سبز مٹی مسند لایا گیا، اور اس پر آپ تشریف فرما ہوئے۔ اور پھر مقام دنو اور تہلی کو پہنچے۔

معقولیت معراج یعنی معراج پر شبہات کا جواب | آج کل سائنس اور فلسفہ کا زمانہ ہے، بعض

فلسفہ پرست مسلمانوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ معراج کی کیفیت کیا ہے؟ تو نہ جاننے کی وجہ سے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ ایک خواب تھا۔ اسکو میں شکست سمجھتا ہوں، چاہئے یہ کہ اعتراض کو خوب سن کر شریعت کی تد سے جواب دیا جائے۔ دو سو سال پہلے اگر اس زمانے کے لوگوں کو کہا جاتا کہ بھارت بنے گا وہ لڑے گا بنا ہوا ہوگا اور کئی ٹن اسکا وزن ہوگا، وہ آسمان پر اڑے گا اور ہزاروں میل سفر گھنٹے میں طے کرے گا۔ تو وہ کہنے والوں کو ضرور پاگل کہہ دیتے

بالانکہ جہاز انجن وغیرہ انسانی کمالات ہیں جب انسانی عجائبات پر دماغ کا اعطاء نہیں ہر سکتہ
علائکہ خدائی عجائبات اور کائنات کے مقابلہ میں اسکی نسبت سمندر اور قطرہ کی نسبت
سے بھی کم ہے، تو اللہ تعالیٰ کے عجائبات قدرت کو انسان کا دماغ کس طرح سما سکتا ہے۔

موجودہ سائنس دلسے معترف ہو گئے ہیں کہ چیمینی بولتی ہے۔ پہلے جب سائنس دانوں
نے سنا کہ دقالت غلۃ یا ایعالمی ادخلوا کنکم الایۃ۔ (اور شکر سلیمان کو دیکھ کر
ایک چیمینی نے اوروں سے کہا کہ اپنے اپنے بلوں میں گھس جاؤ) تو کہا کہ یہ صحیح نہیں، چیمینی
نہیں بول سکتی۔ بعد میں جب تجربوں سے ثابت ہوا تو معترف ہوئے کہ چیمینی بول سکتی ہے۔

امام غزالیؒ فرماتے ہیں اگر ایک چیمینی کو کسی طرح آپ کہہ دیں کہ ایک جانور میرے من پر چھ
اٹھا سکتا ہے اوروں نے نہ مانتی ہے۔ لیکن چیمینی نے مانتی نہیں دیکھا نہ اسے اتنی طاقت کا اندازہ
ہے۔ تو چیمینی بآواز بلند کہے گی کہ بھوٹ ہے بھوٹ ہے۔ وہ فتویٰ دے گی کہ میں من پر چھ
اٹھا سکتا ہوں دقیانوسی اور ملاہن ہے۔ یہی ہم لوگوں کا حال ہے، ہر کام ہم سے نہ ہو سکے تو
اپنی کمزوری کو برہان اور دلیل بنا کر سچے واقعات سے انکار کر دیتے ہیں۔ تو اللہ کی قدرت
کے عجائبات سے ایک واقعہ معراج کا ہے۔

معراج کا زمینی سفر تو آج کل انسان بھی کر سکتا ہے۔ لیکن اللہ نے چاہا کہ معراج کو خواب و
خیال سمجھنے والوں کی تردید ہو۔ تو سائنس سے تائید کرا دی۔ معراج کی رات جب حضورؐ واپس
ہوئے تو جبرائیلؑ سے پوچھا کہ یہ واقعہ لوگوں کو سناؤں یا نہیں۔؟ جبرائیلؑ نے فرمایا سنا دیجئے۔
لوگوں کے انکار اعداؤں کی کچھ پرداہ نہ کرنا۔ صبح کافروں نے جب یہ بات سنی تو صدیق اکبرؓ
کے پاس خوش خوش جلتے مذاق کرتے ہوئے گئے۔ اور کہا کہ تمہارا دوست کہتا ہے کہ میں نے
ساری رات آسمانوں اور عرش معلیٰ کی سیر کی۔ ابو بکر صدیقؓ نے کافروں کو فرمایا کہ کیا یقیناً یہ بات
حضورؐ نے فرمائی ہے۔ کافروں نے کہا کہ قسم ہے کہ حضورؐ نے ایسا ہی فرمایا۔ ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اگر
حضورؐ نے فرمایا ہے تو خدا کی قسم جس طرح دو اوروں چار میں شک نہیں اس طرح اس میں بھی شک
نہیں۔ پھر جب کافروں کو معراج کا یقین نہ آیا تو انہوں نے امتحان کی غرض سے حضورؐ کو کہا۔ کہ
بیت المقدس کس طرح ہے۔؟ حضورؐ سفر معراج کے علاوہ کبھی بیت المقدس نہیں گئے تھے۔
تو حضورؐ فرماتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے بیت المقدس کا نقشہ میرے سامنے رکھ دیا اور ایک
ایک کر کے میں بیت المقدس کی نشانیاں ان کو بتاتا رہا۔ پھر حضورؐ نے ان کو یقین دلانے کیلئے

بتایا کہ تم لوگوں کا تجارتی قافلہ جو شام سے آرہا ہے۔ فلاں مقام پر میں نے دیکھا، جو بدھ کی رات کو پہنچے گا۔ قافلہ کے پہلے اونٹ کا رنگ خاکستری ہے۔ کافروں نے ڈھنڈا پیٹا کہ آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات معلوم کریں گے۔ تمام لوگ بدھ کی شام کو نکلے، ٹھیک شام کو قافلہ آپہنچا۔ پھر معتزین اعتراض کرتے ہیں کہ سفر لمبا اور وقت تھوڑا تھا، اور پھر ڈبل سفر بھی تھا بین آنا جانا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ تھوڑے وقت میں بڑا سفر تب نہیں ہو سکتا، اگر حرکت سفر کی زیادتی کے مطابق نہ ہو۔ مثلاً اگر آدمی پیدل لاہور ہائے تو ایک دن میں بھی نہیں پہنچ سکتا۔ اور اگر گاڑی یا موٹر سے جائے تو جلدی پہنچے گا۔ مطلب یہ ہے کہ وقت کا زیادہ لگنا حرکت کی سستی کی وجہ سے ہے۔ پھر سائنسدانوں نے اعتراف کیا ہے کہ حرکت کی تیزی اور سرعت کی انتہا نہیں۔ مثلاً اگر آپ کہیں کہ ایک چیز کی رفتار ایک لاکھ میل فی منٹ ہے تو یہ بھی رفتار کا آخری مرکز اور انتہا نہیں۔ کیونکہ یہ مسافت آدھ منٹ اور پھر ہلکا منٹ میں بھی کاٹا جاسکتا ہے۔ تو اگر انسان اتنا سفر کر سکتا ہے تو کیا خداوند قدس یہ نہیں کر سکتا کہ لاکھوں میل کا راستہ ایک منٹ میں طے کرانے۔

ڈاکٹر سینٹل جس نے سائنس میں کتاب لکھی ہے۔ لکھتے ہیں سورج (سائنس کے لحاظ سے) ہر ڈیڑھ میل دور ہے اور اسکی شعاع زمین تک ایک سیکنڈ میں پہنچتی ہے، یعنی منٹ کا ساٹھواں حصہ۔ اگر ایک سیکنڈ میں نو کروڑ میل کاٹنے کا اعتبار کیا جاسکتا ہے، تو معراج پر کیوں اعتراض ہے۔ زمین پر ہم اپنے اللہ ثقل کیوں پاتے ہیں؟ ہمارے اللہ ایک روح ہے، روح آسمان کی طرف سے آئی ہے۔ اور اوپر کو کھینچتی ہے، اگر انسان میں روح نہ ہو تو بدن کی تمام مشینری خراب ہو جائے۔ ایک شخص جب زندہ تھا، صحت بھی تھا، وزیر بھی تھا، سائنسدان اور وزیر بھی تھا جب روح نکل گئی تو سب کچھ ختم۔ چونکہ اکبر العالم محمد علیہ السلام وسلم نہیں آیا اس طرح اکبر الادوار بھی روح محمدی ہے۔ اللہ چونکہ حکیم ہیں، ان کا ارادہ تھا کہ انسان زمین پر رہے، جسم بوجھل ہے تو اللہ نے روح کو حکم دیا کہ جسم کی طاقت کے ساتھ مکرمت کھاؤ۔ روح آسمان سے آئی ہے، اور اوپر جانا چاہتی ہے۔ لیکن اللہ نے اوپر اڑنے سے روک دیا۔ یعنی روح کو مغلوب اور جسم کو غالب کر دیا۔ آپ نے دیکھا ہوگا مشکیزہ اگر خالی ہو تو اس میں ہوا پھونکیں پھر اس کے منہ کو باغلیں تو لوگ اس پر دریا میں تیر سکتے ہیں۔ اس کو اگر آدمی سمند کی تہ میں سے جائے اور دھانے رکھے تو وہ مشک نیچے اور سمندر کا لاکھوں من پانی اوپر رہے گا۔ لیکن اگر دباؤ ہٹ جائے تو وہ یکدم

۱۔ معنی سائنسدانوں کا خیال ہے کہ سورج بھی غیر معمولی کشش سے زمین کو اپنی طرف کھینچتا ہے۔ مگر خدا سے ایک قوت مرکز ثقل کی وجہ سے زمین کو روک دیا ہے۔ اگر یہ گریز اور ثقل کسی نوعیت پر جائے تو زمین پھر ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے سورج کی طرف کھینچنے لگے۔

اوپر آجائے گی۔ کیونکہ اس کا اصل مقام اوپر تھا۔ نیچے جبری طور پر اسے لایا گیا تھا۔ پھر اوپر بہت تیزی سے پہنچتی ہے۔ یہی حالت حضرت اقدس کے معراج اور پرواز کی تھی۔ پھر بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ مسلمانوں کا محدود سے پالا پڑے گا۔ تو اللہ تعالیٰ نے عالم اسباب کا لحاظ کرتے ہوئے اسباب کی شکل پیدا کر دی۔ آپ کو جو سواری پیش کر دی گئی، اس کی شکل برق کی سی تھی، بجلی میں اتنی چمک ہے۔ کہ جب مغرب میں چمکتی ہے تو مشرق میں بھی چمکتی ہے۔ تو یہ اگر اتنی تیز ہے تو کیا خداوند تعالیٰ یہ نہیں کر سکتا کہ قدسی روشنی کو کس جانور میں تشکل کر دے۔ ضرور کر سکتا ہے۔

باقی رہی میڑھیاں جس کے ذریعے صریح الاقلام سے آگے گئے تو نیویارک، واشنگٹن پیرس وغیرہ میں بجلی کی میڑھیاں ہیں، ایک مکان سے کئی مکان اوپر آنا فانا پہنچ جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ ناقص العقل انسان کا کام ہے۔ اور خالق حقیقی جو تمام حکماء سے زیادہ حکیم ہے، وہ یہ نہیں کر سکتا کہ مسجد اقصیٰ سے صریح الاقلام تک میڑھیاں پہنچائے۔ یقیناً کر سکتا ہے۔

اب اپنے مقصد کی طرف آتا ہوں۔ پہلے آسمان میں حضرت

انبیاء کرام کی زیارت

اپنی تمام اولاد کے نقشے پیش کئے جاتے ہیں۔ اور اس وقت بھی سالانہ دہہ تھا۔ اور اعمال کی شکلیں پیش کرنے والی تھیں۔ دائیں طرف نیک اور بائیں طرف سب سے دین ہوتے ہیں۔ حضرت نے دیکھا کہ جب آدمؑ دائیں طرف دیکھتے تو خوش ہو جاتے اور جب بائیں طرف دیکھتے تو روتے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ دایاں ہاتھ اعلیٰ قوی اور بایاں ہاتھ کمزور ہوتا ہے۔ اس میں یہ اشارہ بھی موجود ہے۔ کہ مومن نے قوی جانب یعنی آخرت کو مضبوط کیا۔ اور کافروں نے کمزور جانب یعنی دنیا اختیار کرنی جو ویسے ہی مٹی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ بائیں طرف کافروں دائیں طرف مومن ہیں۔

حضرت سے آدمؑ کا سلام دکھام ہوا۔ جبرائیلؑ نے کہا کہ یہ آپ کے والد ہیں، سلام فرمائیے، حضرت نے سلام کیا۔ دوسرے آسمان میں حضرت یحییٰؑ مثالی اور حضرت عیسیٰؑ غصری صورت میں موجود تھے۔ سلام دکھام ہوا۔ اسی طرح چلتے چلتے ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام ملے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پیغمبروں کے بھی مقامات ہیں۔ وضاحتاً اکتانہ مقام معلوم۔ معلوم ہوا کہ آدمؑ کا درجہ انبیاء کے مقابل میں اوپر ہے۔ اس سے مقام محمدیؐ کا بھی اندازہ لگا کہ سب سے اوپر چلے گئے۔ حضرت نے فرمایا کہ میں نے اوپر ایک گھر کو دیکھا جو کہ خانہ کعبہ کے بالکل خط مستقیم پر واقع تھا فرشتے اس کا طواف کرتے رہے۔ ابراہیمؑ اس کے دیوار کو تکیہ فرماتے بیٹھے تھے۔ یہ

تھاسدقہ النبی کا سفر۔ پھر حضورؐ کا ارشاد ہے، ”نفس متقی صحابہؓ فخریت صاحبذا۔“ (انوار کی ایک بدلی نہ بجے ڈھانپ لیا، امد میں سجدہ میں گر پڑا۔) جبرائیلؑ نے کہا آگے آپ اکیلے جائیں میں آگے نہیں جاسکتا۔ پھر آپ جنت گئے۔ سدقہ النبی کے قریب جنت ہے۔ حضورؐ فرماتے ہیں کہ جنت میں داخل ہوا۔ تو میں نے جھک کر مٹی اٹھائی تو وہ شلک و عنبر کی طرح ہلک رہی تھی امد اس کے حل بوتیوں اور جواہرات کے بنے ہوئے تھے۔ اس کے بعد دوزخ کا نقشہ پیش کیا گیا جو باغیوں کا ٹھکانا تھا۔

قرآن مجید میں بھی ارشاد ہے، ”عند سدرة النبی عند حاجتہ المادی۔“ پھر دوزخ کا نقشہ پیش کیا گیا۔ اس معائنہ کے بعد جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ حضورؐ سے روایت ہے کہ مجھے ایک ہموار میدان میں لایا گیا۔ جہاں قلموں کے چلنے کی آوازیں آرہی تھیں، تو حضورؐ نے پرچھا یہ کیا ہے۔ کہا گیا کہ ایک سال کے متعلق جو فیصلے ہیں وہ نقل ہو رہے ہیں۔ — تو وہ میدان بھی از حد بڑا ہو گا۔ امد وہ قلم بھی خاص شان کے قلم ہوں گے۔ دنیاوی قلموں کی طرح نہ ہوں گے۔ پھر ایک غنلی مسند لائی گئی، جس پر بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوئی۔ درمیان میں پردہ عاقل تھا۔ بات چیت ہوئی۔ سب سے پہلے کہا گیا کہ پاس نمازیں آپ کی امت پر فرض ہیں۔ پھر حضورؐ کے کئی وعدہ آنے جانے کے بعد خیا لیں نمازیں معاف امد پانچ باقی رہ گئیں۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ پانچ نمازیں پہلے سے تقدیر میں لکھی گئی تھیں، امد پاس اس واسطے کہی گئیں کہ آپ کو پانچ کی قدر و منزلت معلوم ہو جائے۔ اگر پہلے سے پانچ کہتے تو پھر اتنی قدر نہ ہوتی، جتنی پاس سے پانچ ہونے میں ہے۔ اس سے حضورؐ کی حدیث ہے، ”الصلاة معراج المؤمنین۔“ (نماز برہمن کی معراج ہے)

صلوٰۃ کی اہمیت تمام عبادات سے زیادہ ہے۔ کیونکہ اللہ نے خود حضورؐ کو صلوٰۃ کی عبادت عطا فرمائی۔ ایسے المعراج میں تمام احکامِ ربانی امد امر و نہی زمین پر ہی نازل کئے گئے۔ مگر نماز ہی ایک ایسی چیز ہے جس کا حکم خدا نے اپنی زبان سے آسمان پر دیا۔ اس وجہ سے حضورؐ فرماتے ہیں — ”الصلاة معراج المؤمنین۔“ امد تمام دین اسلام کی سیڑھی نماز ہی ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ دوسری بات یہ ہوئی کہ سورۃ فاتحہ امد سورۃ بقرہ کے آخر کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے آپ کو وہ نعمت دی جو کہ کسی امت کو نہیں دی گئی۔ تیسری بات یہ ہوئی کہ انت آخر النبیین۔ (تم آخری نبی ہو) پھر نشان بھی کمر پہ آخر النبی ہونے کا لگا دیا۔ کہ اگر کوئی امد صانع ہو اور با برہن ہو تو

دیکھ رہے کہ یقیناً آخر النبی ہیں۔ اور اسی امت کو خیر الامۃ کا خطاب بھی دیا گیا، اس شرط پر کہ یا مروت بالمعروف و دینہ عن المنکر ہوں۔

آیت کا ترجمہ | اب آیت شریف کا ترجمہ اور تفسیر کرتا ہوں۔ خدا تعالیٰ نے معراج کا واقعہ سبحان سے شروع کر دیا۔ یعنی اللہ ہرگز وہی سے پاک ہے۔ یہ حضور کا

اپنا فعل نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے۔ واقعہ معراج کو اللہ کی قوت سے توڑنا چاہئے۔ اس ہی رات کے پہچانے کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ آیت میں حضرت موسیٰ کو حکم ملا: ناسیر باہدث بقطع من الیل۔ اقلیۃ۔ بعد (اپنے بندہ کو) رسولہ و نبیۃ و جمدہ اور باحمد نہ کہا۔

بعض لوگ محبوب کو نادانی کی وجہ سے خدا کے درجہ تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور ایسے لوگ نادانی کی وجہ سے جہنم کا ایندھن بن جاتے ہیں۔ عبد ربیع اور جہم کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ اس لئے خداوند تعالیٰ نے فرمایا محمد عبد میں۔ ان کا کوئی کمال نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا فیض ہے۔ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بھی فرماتے ہیں۔ مگر اس کے ساتھ یہ بھی حکم ہے کہ انہیں خدا نہ بناؤ۔ مگر کسی کو مسلمان بنایا جاتا ہے۔ تو اس کو کلمہ پڑھایا جاتا ہے۔ جس میں پہلے شہادۃ تو حید ہے۔ دوسرے نمبر پر عبدیت محمد اند تیسرے نمبر پر رسالت کا ذکر کرایا جاتا ہے۔ انبیاء حضرت محمدؐ نے سکھائی۔ مگر تعلیم یہ دی کہ ان محمد عبدہ و رسولہ، حضرت ابو ہریرہ نے سوال کیا حضور آپ کو اپنی تعریف میں کونسا لفظ پسند ہے۔ بیکر کہ آپ کے تو جیشار تعریفات اور اسماء ہیں۔ فرمایا عبدہ یعنی ”غلام خدا“ اور اس میں میری خوشی ہے۔ تو گویا محمد صلعم کی خوشی ان کو عبدہ کہنے میں تھی۔ نہ کہ خدا کہنے میں۔ خدا خدا بنانے واسے سوچ لیں۔

نتائج معراج | لجزیۃ سے مقصد و نتائج معراج کو واضح کیا گیا ہے۔ کہ وجہ معراج یہ ٹھہرتی گئی تاکہ آیات دکھائی جائیں، ویسے دیدار خداوندی تو ہر جگہ ہے کیونکہ وہ تو مخوف

اقرب الیہم من جبل العبد ہے۔ تو اللہ نے حکم فرمایا کہ فرامیرا بندہ میرے شاہی دربار کو بھی دیکھے، پیار سے محبوب کو بلانا اور شاہی محل میں۔ کم لوگوں کی شان ایسی ہوتی ہے۔ مگر یہ مرتبہ حضورؐ نے حاصل کیا۔ انہ صوابیہ البصیر۔ یعنی خدا دیکھتا اور سنتا ہے۔ کہ انبیاء میں کون زیادہ حقدار اس مرتبہ کا تھا۔ اور کون نہیں تھا۔ واضح رہے کہ معراج کا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم رکھتے ہیں اور کسی مکان میں ہیں جیسے بادشاہ ہوتا ہے۔ یا اللہ پاک کسی کمرہ میں ہے۔ وجہ یہ بتلائی گئی کہ لجزیۃ من آیتنا۔ یعنی دلائل قدرت آسمان، دوزخ، جنت، ملائکہ، سدرۃ المنتہی سب مکانی چیزیں ہیں۔ بتلایا گیا (باقی ص ۸۲)

ہمارے اسلاف اپنے کردار کے آئینہ میں
(ایک اجمالی خاکہ)

مشاہیر دارالعلوم دیوبند

اور ان کی ملی و قومی خدمات

علمائے دیوبند میں ایسے مشاہیر بھی ہوئے جو اپنے اپنے وقت کے امام ملت، علم و عمل کا نمونہ، خواص و عوام کی رشد و ہدایت کا مرکز، روایت حدیث، رنگ تفسیر، فقہ و روایت میں راسخ اور ذاتی خداپرستی کے ساتھ حقوق کے حق میں قربانی اخلاق و مصلح دین اور دوسرے قومی و ملکی امور میں سلسلہ طور پر قائد تسلیم کئے گئے ہیں۔ مثلاً —

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ

آپ بانی دارالعلوم ہیں مگر جماعت کے سربراہ ہونے کی حیثیت سے نیز اس حیثیت سے کہ تاسیس و بنیاد دارالعلوم بھی دارالعلوم ہی کی ایک نسبت ہے۔ اس مرتبہ پر بھی آپ کا تذکرہ کر دیا گیا۔

مذہبی خدمات | متعدد مناظر سے عیسائیوں اور آریہ سماجیوں سے کئے۔ تصانیف اور تقریروں کے ذریعہ دینی اظہی مسلک کی وضاحت اور اشاعت کی۔ مشکمانہ اور عارفانہ انداز سے اصول اسلامیہ اور اساسی عقائد دین کو عقلی دلائل سے مستحکم اور مضبوط کیا اور دین اسلام کی سرحدات کو اتنا مضبوط بنا دیا کہ اغیار کے گلے ان پر اثر انداز نہ ہو سکیں۔

سیاسی خدمات | مشاعر کے انقلاب میں علی اور قائدانہ حصہ لیا۔ جنگ شامی میں خود سپاہی جنگ کی۔

سماجی اصلاحات | مشاعر (سوسائٹی) میں غلط قسم کی رسوم سے جو ابتری پھیلی ہوئی تھی اسے

پہلے اپنے گھر سے ختم کیا۔ اس کے بعد دوسروں کو ان کے ترکہ پر آمادہ کر کے معاشرہ کو صاف کیا جس کی تفصیل کتاب "مسک دارالعلوم" میں بقدر ضرورت کر دی گئی ہے۔ مزید تفصیلات کے لئے کتاب "سوانح قاسمی" ملاحظہ ہو۔

قطب ارشاد حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ

آپ بھی دارالعلوم کے طالب علم نہیں بلکہ بانیوں میں سے ہیں۔ اور سربراہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مگر چونکہ یہ بھی دارالعلوم ہی کی ایک نسبت ہے۔ اس لئے اس موقع پر بھی آپ کا تذکرہ کیا گیا۔

دینی خدمات | علم حدیث، فقہ اور تصوف سے بہت زیادہ شغف رہا۔ ہزاروں انسانوں نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ نے علماء کی دینی تربیت فرمائی اور انہیں دین کے بارے میں اتنا راسخ اور مستحکم بنادیا کہ ان افراد پر کوئی بھی فتنہ اثر انداز نہ ہو سکا۔

سیاسی خدمات | مشہور کے انقلاب میں حضرت نانوتویؒ کے دوش بدوش قائدانہ حصہ لیا۔ اور لڑماہ تک اسیر فرنگ رہے۔ جن لوگوں نے ان سیاسی اور جہادی خدمات پر پردہ ڈالنا چاہا ہے۔ خواہ اپنی دہلوی اور معاطلات سے بے خبری کی بناء پر یا اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے، ان کی مصلحت اندیشی لایعجابہ اور باخبر لوگوں کے نزدیک لغو ہے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب دہلویؒ

دینی خدمات | آپ حضرت نانوتویؒ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور حضرت کے بعد قاسمی علوم کا جو فیضان عالم میں آپ کی ذات سے ہوا اس کی نظیر دوسرے تلامذہ میں نہیں ملتی۔ اپنے استاد میں فانی اور استاد کے علم میں غزلی تھے۔ دین کے بردارے میں آپ کی خدمات نمایاں مقام رکھتی ہیں۔ دس، تصنیف، ارشاد و تلیقین اور مجاہدہ وغیرہ میں آپ کی خاموش خدمتیں زبان حال سے گویا ہیں۔ آپ اپنے استاد حضرت نانوتویؒ کے علوم کے امین اور خزینہ دار تھے۔ آپ نے ان علوم کی ایضاً تفصیل اور تعلیم و تفسیر میں نمایاں حصہ لیا۔ اور عظیم خدمت انجام دی۔ حضرت نانوتویؒ کی اعلیٰ ترین طاعت پر توفیق حواشی و عنوانات آپ ہی نے شریعت فرمائی۔ اور "حجۃ الاسلام" پر آپ ہی نے سب سے پہلے عنوانات قائم کئے۔ قرآن شریف کا ترجمہ فرمایا۔ بخاری کے ابواب و تراجم پر ایک جامع اور دیز رسالہ تصنیف فرمایا۔ متعدد مناظرانہ تصانیف بھی

فرمائیں اور مناظر سے بھی کئے۔ دارالعلوم دیوبند میں چالیس برس تک مسلسل درس حدیث دے رہے تھے۔ اعلیٰ استعداد کے صاحب طرز عالم دین، فاضل علوم اور ماہرین فہم پیدا کرتے۔ آپ کا درس حدیث اس دور میں امتیازی شان رکھتا تھا، اور مرجع علماء تھا۔ آپ کو علماء عصر نے محدث عصر تسلیم کیا۔ بیعت و ارشاد کے راستہ سے ہزار ہا تشنگان معرفت کو عارف باللہ بنایا اور آپ کو سلسلہ طریقت ہندوستان سے گذر کر افغانستان اور عرب تک پہنچا۔ متعدد علمی تصانیف آپ نے ترکہ میں چھوڑیں۔

سیاسی خدمات | ہندوستان کو غیر حکیموں سے آزاد کرانے کے لئے ایک زبردست انقلابی تحریک چلائی جس کو ریورسٹ کمیٹی کی رپورٹ میں ریشمی دھال کی تحریک کے نام سے درج کیا گیا ہے۔ یہ تحریک بہت زیادہ موثر تھی مگر راز میں نہ رہا کی اور ناکام ہو گئی۔ پھر بھی اس کی آگ بن کے دلوں میں لگی ہوئی تھی انہوں نے آئندہ کام کر کے ہندوستان کو آزاد کرایا۔ آپ تقریباً پانچ برس مائٹا میں قید رہے۔

حضرت مولانا عبداللہ صاحب امبیٹھوی

آپ حضرت بانی دارالعلوم دیوبند کے ولما دیتے تھے۔ حضرت کے تلامذہ میں سے بھی تھے۔ حضرت حاجی املا اللہ صاحب قدس سرہ کے خلیفہ مجاز تھے۔ مکہ مکرمہ میں حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کے پاس عرصہ تک قیام رہا۔ سرسید نے آپ کو علی گڑھ بلا کر مسلم یونیورسٹی میں ناظم دینیات کے عہدہ پر فائز کیا۔ سرسید اس پر اظہارِ مسرت کیا کرتے تھے کہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ بھی مولانا محمد قاسم صاحب کی نسبت سے خالی نہیں ہے۔ احقر نے بھی مولانا عبداللہ صاحب سے اجازت حدیث حاصل کی ہے۔

حضرت مولانا حکیم جمیل الدین صاحب گنیمتی

آپ مشہور اطباء میں سے تھے۔ حکیم اجل خاں صاحب کے استاد تھے۔ طبیہ کالج دہلی کے محقق رہے۔ آخر دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن بھی ہو گئے تھے۔ بااوقات زندگی، معمرات کے شدت سے پابند، ذاکر و شاعر، تہجد گزار اور شب بیدار لوگوں میں سے تھے۔ علم نہایت وسیع اور نکھرا ہوا تھا۔ ابتداً غازی پور میں قیام رہا۔ آخر میں دہلی کو وطن بنالیا تھا۔ اور وہیں وفات ہوئی۔

پرنسٹن یونیورسٹی امریکہ میں

ڈاکٹر فضل الرحمان کی

اسلام کے خلاف زہر افشانی

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب مدرسہ احیاء العلوم مامونہ کالجین
منبع لائبریری

۳ مئی ۱۹۶۶ء سے ۱۱ مئی ۱۹۶۶ء تک امریکہ کی پرنسٹن یونیورسٹی میں ایک مذاکرہ ہوا تھا جس میں دنیا کے تمام مذاہب کے نمائندے شریک ہوئے تھے۔ اس مذاکرہ میں ان مذاہب سے تعلق رکھنے والے حقیقت پر مبنیات پر مقابلہ پڑے گئے۔ (نگرہ نظر عدد ۱۷ ص ۱۸)

اسی عالمی مذہبی کانفرنس میں پاکستان کے مندوب، ادارہ تحقیقات اسلامی کے نمائندہ اور اسلام کے دکیل کی حیثیت سے جناب ڈاکٹر فضل الرحمان صاحب، نقاب صدر ادارہ تحقیقات اسلامی بھی شریک ہوئے۔ اس طرح آپ کیلئے اپنے ہم مسلک و ہم مشرب، ہم فوق و ہمراز اور ہم نوالہ و ہم پیالہ احباب سے شرفِ ملاقات، ہم کلامی اور سات آئندہ دن تک کچھ اپنی کہنے اور کچھ انکی سننے کا موقع ملتا رہا۔ خدا تصور کیجئے امریکہ کا آزاد ماحول، پرنسٹن یونیورسٹی کی پرکیفیت فضا، خطرہ محسوب، مذکورہ شخصیت، ہم اور آپ کو کیا اندازہ ہو سکتا ہے کہ سوز و ساز اور دلفریبی کی کتنی داستانیں دہرائی گئی ہوں گی، اسلام نے کتنے مثالی معیار اور نصب العین طے ہوئے ہوں گے، اور ان کو دلتے ہوئے مظاہر و احوال میں ترقی پسندانہ عملی جامہ پہنا نہ کیئے کیا کیا منہج و سبب دیر غور آئے ہوں گے؟ - روایتی اسلام کی تدفین کے لئے کن کن تدابیر پر سوچ پھرا۔

سلطہ فکیر صاحب کے کتب خانہ کے نزدیک مضمون کی تصویر یہ ہے۔ اسلام نام ہے چند مثالی معیارات اور نصب العینوں کا جو کہ مختلف معاشرتی مظاہر و احوال میں ترقی پسندانہ طور پر عملی جامہ پہنا ہوتا ہے۔ (نگرہ نظر عدد ۲ ص ۱۸ ص ۱۹) یہ تفسیر علامہ گیسر جی خان مراد بہن اور بعض دوسرے آثار غیر مسلم محققین کے آپ نے حاصل کی ہے۔ (نگرہ نظر عدد ۲ ص ۱۷ ص ۱۸) اندیشہ چمکے صدیوں کا اسلام ان کی اصطلاح میں "مذہبی اسلام" یا "اسخ العقیدہ" کہلاتا ہے۔ یہ ان کے نزدیک

ہوتی ہوگی، زیادہ واضح الفاظ میں یہ کہ تجدید پسندانہ اصلاح اسلام کے کیا کیا وسائل و ذرائع زیر بحث آئے ہوں گے۔ فارسی شاعر کی زبان میں ہے۔

آئنا کرا دماغ کہ پرسد ز باغیاں بیل چہ گفت، بیل چہ شنید و صبا چہ کرد

یہ تمام امد ہمارے لئے بہر حال پردہ غیب میں ہیں۔ البتہ مدیر فکر و نظر کا مہموز ہونا چاہئے کہ کہ انہوں نے ڈاکٹر صاحب کے انگریزی مقالہ جہ اسلام کی طرف سے آپ نے اس موقع پر پیش کیا تھا کے اردو ترجمہ کئے اور اسکی اشاعت کی زحمت فرمائی، مقالہ کا اردو عنوان ہے۔ "اسلام پر تجدید پسندی کے اثرات"۔۔۔۔۔ یہ مقالہ ایک دوبار نہیں بلکہ کئی بار ہم نے بھی پڑھا۔ اس کے مضمرات پر غور کیا، اور ڈاکٹر صاحب کی اسلام پر بحث کو خوب جانچا پرکھا، پہلے ہم اس خوش فہمی میں مبتلا رہے کہ ڈاکٹر صاحب اس موقع پر اسلامی ملک کے مذہب، اسلامی ادارہ کے سربراہ اور اسلام کے وکیل کی حیثیت سے تشریف لے جا رہے ہیں۔ ان کے نظریات کچھ بھی ہوں لیکن آخر قیامت تو نہیں آگئی وہ اپنی اس پوزیشن کا لحاظ کرتے ہوئے "مذہب عالم کا نفرس" میں اسلام کی کچھ تولا رکھیں گے۔ مگر "عالم اسلام" کی امیدوں کے برعکس آپ نے سب کے سامنے اسلام کی وہ پٹائی کی اور حارحیت کا ایسا شدید مظاہرہ کیا کہ ہمیں اپنی خوش فہمی پر ماتم کئے بغیر اور مدیر فکر و نظر کو حکومت اور ادارہ تحقیقات دونوں کی طرف سے اس سے کوئی تعلق نہیں "کا اعلان کئے بغیر نہ بن پڑی، وہ فرماتے ہیں۔

"یہ مقالہ اسی خاکرہ میں پڑھا گیا، بن خیالات کا اس میں اظہار کیا گیا ہے وہ فاضل مقالہ نگار کی اپنی تحقیق کا نتیجہ ہیں۔ حکومت پاکستان یا ادارہ تحقیقات اسلامی کی پالیسی سے ان کا کوئی تعلق نہیں؟ (فکر و نظر جلد ۱۱ صفحہ ۱۱)

ہم تمام عالم اسلام بالخصوص مسلمانان پاکستان کی طرف سے "فکر و نظر" کے مدیر محترم کے مشکور گذار ہیں، کہ انہوں نے ڈاکٹر صاحب کے مرقیانہ قسم کے مقالہ کی ذمہ داری سے انکار کر دیا، ان کا یہ اقدام مستحق صدمہ ہمارا کیا ہے۔۔۔۔۔ واقعہ یہ ہے کہ اس قسم کے کردہ پردہ پگینڈہ کی ذمہ داری نہ کوئی اسلامی حکومت اٹھا سکتی ہے، اور نہ کوئی مستغیدہ ادارہ اس بارگراں کا متحمل ہو سکتا ہے۔ اگر وہ یہ اعلان نہ کرتے تو ملک اور بیرون ملک کے زخمی دل مسلمانوں کو بڑی مایوسی ہوتی۔ البتہ یہ معما ہمارے فہم سے بالاتر ہے۔ شاید فکر و نظر کے مدیر محترم اسے حل کر سکیں۔ کہ ایک شخص کسی حکومت یا ادارہ کا نمائندہ اور سفیر بن کر جاسکے، لیکن جب وہ فرائض سفارت انجام

وہ جسے حکومت اور ادارہ اپنے نمائندہ کی ذمہ داری سے انکار کر دے، ادارتی اور سفارتی تاریخ میں اس کی کتنی مثالیں ملیں گی۔ یہ تو دیکھا سنا تھا کہ اگر کسی نمائندہ نے حکومت یا ادارہ کی پالیسی کا احترام کئے بغیر کوئی بیان جاری کر دیا تو نہ صرف یہ کہ وہ معزول کر دیا جاتا ہے، بلکہ اس کے خلاف مناسب کارروائی بھی عمل میں لائی جاتی ہے۔ مگر ہمدی ناقص معلومات میں یہ کہی نہیں آیا، کہ سفیر عہدہ سفارت پر، نمائندہ منصب نمائندگی پر اور صدر کرسی صدارت پر بدستور قائم رہتے ہوئے اپنی حکومت اور ادارہ کی پالیسی سے لائق بیان دیتا رہے۔ اس کے باوجود نہ اسے کسی قسم کی سسرولش کی جائے، نہ اس کی معزولی عمل میں آئے، نہ اسے کسی درجہ میں قابل ملامت تصور کیا جائے، بلکہ اس تمام قصہ کو ”فاضل مقالہ نگار کی اپنی تحقیق کا نتیجہ“ کہہ کر گول کر دیا جائے۔

اس میں اس مقام پر ناقابل فہم پیچیدگی اس وقت اور بھی زیادہ ہو جاتی ہے، جب کہ ہم فکر و نظر کے فاضل مقالہ نگار کے مقالہ میں صدر مملکت اور ادارہ تحقیقات اسلامی کی صاف صاف ملامت نمائندگی ان الفاظ میں پڑھتے ہیں۔

”صدر محمد الہ رب خان کی حکومت نے ۱۹۶۰ء میں ایک ادارہ ادارہ تحقیقات اسلامی کے نام سے علوم اسلامی میں تحقیقات، اور جدید مزدقوں کے لئے اسلام کی تعبیر و تشریح کی غرض سے قائم کیا ہے۔ ۱۹۶۲ء میں اس ادارہ کو ایک آئینی حیثیت دی گئی۔“

”ادارہ تحقیقات اسلامی کے مطابق نے بتلایا۔“

”ادارہ تحقیقات کا استدلال یہ تھا:۔“

”فاضل مقالہ نگار کے یہ بیانات کسی وکیل ابیر سٹراونج کے سامنے رکھے، کیا وہ یہ فیصلہ دے گا، کہ مقالہ نگار صرف اپنے خیالات کی ترجمانی کر رہا ہے؟ ڈاکٹر صاحب کے یہ الفاظ پکار پکار کر اعلان کرتے ہیں، کہ وہ اپنی زبان سے نہیں، بلکہ صدر مملکت اور ادارہ تحقیقات اسلامی کی زبان سے بول رہے ہیں۔“

انہیں کے مطلب کی کہہ رہا ہوں زبان اپنی ہے بات انکی

ان ہی کی محفل سجاد ہوں چراغ اپنا ہے راست ان کی

پھر اس مقام کی الجھن میں مزید بر مزید اضافہ اس وقت ہو جاتا ہے، جب ہم دیکھتے ہیں کہ یہ ”ذہر آئینہ مقالہ“ جو ایک خاص ماحول میں پڑھا گیا تھا۔ بجائے اس کے کہ اسے دفن کر دیا جاتا، پڑا کیے

ایک طرف "ادارہ تحقیقات اسلامی" اس مقالہ کے اردو، عربی، ہنگلہ تراجم اپنے جہلات میں ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں چھاپ کر پورے پاکستان بلکہ کل عالم اسلام اور دیگر ممالک میں اس شر کو پھیلاتا ہے۔ اور دوسری طرف بڑی معصومیت اور آلودہ فربہ سے ساتھ ساتھ یہ اعلان بھی شائع کرتا ہے :-

"یہ مقالہ نگار کی اپنی تحقیقات کا نتیجہ ہے، حکومت پاکستان یا ادارہ تحقیقات اسلامی کی پالیسی سے اس کا کوئی تعلق نہیں"۔
 اگر واقعی ادارہ تحقیقات کو اس سے کوئی تعلق نہیں، تو مختلف زبانوں میں بڑی آب و تاب کے ساتھ اس کی اشاعت کے کیا معنی؟

ہمیں ادارہ تحقیقات کی اس پالیسی اور طریقہ عمل سے اندیشہ ہے، کہ جس طرح آج مدیر فکرنظر نے اپنے صدر محترم کے متعلق اعلان کر دیا، اسی طرح کل ان کے اسی اعلان کے بارے میں ادارہ کے کوئی دوسرے مدیر صاحب یہ اعلان نہ کر دیں کہ :-

"ڈاکٹر صاحب کے مقالہ سے متعلق "مدیر فکرنظر" نے جو اعلان لا تعلقی فرمایا ہے۔ یہ فاضل مدیر فکرنظر کی اپنی تحقیقات کا نتیجہ ہے۔ حکومت پاکستان یا ادارہ تحقیقات اسلامی کی پالیسی سے اس کا کوئی تعلق نہیں"۔

کیا یہاں ادب و احترام ملحوظ رکھتے ہوئے فکرنظر کے فاضل مدیر سے یہ سوال کیا جاسکتا ہے؟ کہ آپ اپنے ادارہ کی پالیسی کا اعلان بعد ثبوت کریں۔ لیکن حکومت پاکستان کی پالیسی کے اعلان کا منصب انہیں کب سے تفویض ہوا؟ یہ سوال اس سلسلے اہمیت رکھتا ہے، کہ اگر ادارہ تحقیقات اسلامی کے صدر محترم بنیاد ڈاکٹر فضل الرحمن کا مقالہ "غیر ذمہ دارانہ" ہو سکتا ہے، تو ان کے نائب مدیر فکرنظر کے اعلان پر کون اعتماد کرے گا؟ اگر واقعی حکومت پاکستان کی پالیسی سے ڈاکٹر صاحب کے ان خیالات کا کوئی تعلق نہیں تھا، تو حکومت پاکستان کی مذکورہ بالا اطلاعات و نشریات یا کسی اور متعلقہ حکم کی جانب سے کیوں اس سے بیزاری کا اعلان نہ کیا گیا؟ یا حکومت کے نزدیک ڈاکٹر صاحب کا یہ مقالہ اس قدر غیر اہم اور لالچنی ہے۔ کہ وہ اس کے بارے میں کسی وضاحتی بیان کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتی؟

بہر حال ڈاکٹر صاحب کا یہ مقالہ خود ایک متنازعہ ہے۔ اس پر مدیر فکرنظر کا اعلان لا تعلقی نہ تھا اور متنازعہ ہے۔ بائیں ہمہ ہم ان کے مشکوک گزار ہیں کہ اس "غیر ذمہ دارانہ مقالہ" سے لا تعلقی

"غیر ذمہ دارانہ اعلان" ترک کر ہی دیا۔ عہدِ بلا بدوسہ اگر ایں ہم نہ بدوسے۔

مقام سے متعلق ان ابتدائی امور کے بعد اس کے شمولیت پر نظر ڈالتے، موصوف اپنی بحث کے حدود متعین کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"یہاں مجھے جس مسئلے سے بحث کرنا ہے، وہ کافی حد تک محدود اور بسیط ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی وہ اسلامی دنیا اور دوسری وسیع تر دنیا، دونوں کھینچتے بہت زیادہ فردی اہمیت رکھتا ہے، میرا ارادہ تجدید۔ یعنی جدید زمانہ کے مطابق اپنے آپ کو کرنے، یا زیادہ واضح الفاظ میں حدت پسندی کے بارے میں کچھ کہنا ہے۔ اور اسلامی دنیا پر جدید طرز زندگی کس حد تک اثر انداز ہوتی ہے، اس کا ایک مجموعی جائزہ لینا ہے۔ اس سے خود اسلامی دنیا، اور دوسری وسیع تر دنیا کے لئے مستقبل قریب میں مسلم معاشرے میں مناسب حد تک متوقع تبدیلیوں کی نوعیت اور وسعت واضح کرنے میں مدد ملے گی۔"

آپ اس سے سمجھ گئے ہوں گے کہ موصوف، تجدید، اپنے کو جدید زمانہ کے مطابق ڈھالنے یا واضح الفاظ میں حدت پسندی کے حوال، اثرات اور تدابیر پر بحث کریں گے۔ یعنی اسلام کو نئی دنیا کے مطابق کتنا بدلا جا چکا ہے، کتنا بدلا جا سکتا ہے، کس طرح بدلا جا سکتا ہے، اور یہ دنیا کیوں ضروری ہے۔ اس اعتبار میں موصوف نے دو جگہ اسلامی دنیا کے ساتھ "دوسری وسیع تر دنیا" کے لئے اس مسئلہ کی بہت زیادہ فردی اہمیت کا جو ذکر فرمایا ہے، اسے کسی طرح نظر انداز نہ کیا جائے، موصوف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اسلام کی تبدیلی میں اسلامی دنیا کو دلچسپی بری نہ ہو، لیکن دوسری وسیع تر دنیا "بالخصوص سیمیت، یہودیت اور چینی اور روسی کیونزیم کے حاملین بڑی حد تک متاثر ہیں، کہ مسلمان اپنے اسلام اور اسلامی حدت کو خیر باد کہہ کر لادینیت، سیکولرزم، یا مذہب کی بگڑی ہوئی صورت کو اپنا کر کس ہمارے سطح پر آہستہ ہیں، تاکہ مسلمانوں کو یہ کہنے کا موقع باقی نہ رہے، کہ اپنی اصل شکل میں صحیح مذہب اگر کوئی موجود ہے تو وہ اسلام ہے۔"

اس حرف آغاز کے بعد موصوف اصلاحی تحریکوں کا تذکرہ شروع کرتے ہیں۔ اس ضمن میں دینی تحریک اور سنوسی تحریک اور ان جیسی دوسری تحریکوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"لیکن اس میں کسی طرح بھی حدت پسند اصلاحی تحریکیں نہیں کہا جا سکتا، کیونکہ صاف طور پر انکی اصلاحی سرگرمیوں کی حدود تمام کی تمام مسلمانوں کے ماضی کے چرکے میں منحصر نہیں؟"

یعنی جنت پسندی کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ اسلام کے ماضی سے جو اپنا رشتہ
بانٹ کر لے لے، اور یہ تحریکیں اس شرط سے محروم ہوں۔ اس کے بعد جنت پسندی کے اصل
نقطہ آغاز کی نشاندہی کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

” دنیا کے اسلام میں تبدل کے عمل و عمل کی ابتداء اس وقت ہوئی، جب کہ مغربی طاقتوں کی
مسلمان ممالک کے ساتھ مذہبی اور سیاسی مذہب پھیل ہوئی۔“

اس ذیل وہ شیخ محمد عبدالعزیز، اور سر سید احمد خاں کی سائنسی تحریک کا ذکر کرتے ہیں،
اور ان دونوں میں مشابہت اور مغایرت کی صورتیں ذکر کرنے کے بعد ان دونوں تحریکوں کے
تباہ کن اثر کا ذکر کرتے ہیں، اس کے بعد وہ جنت پسندی کے ایک اور مرحلہ کی نشاندہی
کرتے ہیں، جسے ان کی اصطلاح میں علامہ محمد اقبال کا مرحلہ کہا جاسکتا ہے، اس کے بارے میں
موصوف کا خیال ہے کہ :-

” اس مرحلے میں مسلمانوں کا معذرت خواہانہ انداز مغرب کے خلاف، ایک جارحانہ اقدام
کی شکل اختیار کرتا ہے۔ اور ان کی مدافعت، ہمارے لیے میں بدل جاتی ہے۔ مغرب کے خلاف
اس طرز فکر نے جو کہ صرف دو مظاہر کا حامل ہے، قدامت پسندی اور جنت پسندی کی
صورتوں کو باہم ایک دوسرے کے بہت قریب کر دیا، اتنا قریب کہ بعض دفعہ دونوں میں فرق
کرنے مشکل ہو جاتا ہے۔“

موصوف کے نزدیک جنت پسندی کی یہ تحریک بھی قدامت پسندی کی نظر ہو کر
رہ گئی، ان تمام تحریکات کی ناکامی کا اصل باعث کیا تھا؟ اس سلسلہ میں موصوف نے بڑی
جزات مندانہ بات کہی ہے، ان کا یہ ”تجرباتی نظریہ“ ان کی ”اسلامی ذہنیت“ کو پوری طرح واضح کرتا
کر دیتا ہے۔ فرماتے ہیں :-

” یہ سوال کہ خالص دینی عقلیت اور سائنسی ذہنیت کتنی دور تک اور کتنی گہری قبول
ہو سکتی ہے، اگر مدافعتی مذہبی تصورات و اعمال اس سے نہایت سختی سے انگ رکنے لگیں
کافی سوچ میں ڈالنے والا ہے، تجربہ یہ بتاتا ہے کہ یہ کبھی قابل قبول نہیں ہو سکتی جب تک کہ
مذہب کو زندگی پر قطعی طور سے اپنی گرفت ڈھیل کر سنے کی اجازت نہ دی جاسکے، لیکن
جب تک زندگی پر مذہب اپنی گرفت مضبوط رکھتا ہے تو ایک طرف خالص دینی عقیدہ
عقلیت اور سائنسی ذہنیت، اور دوسری طرف مدافعتی مذہبی تصورات و اعمال دونوں کو ایک

دوسرے کے خواہ کتنی بھی سختی سے الگ الگ رکھا جائے، مذہب و مذہبی افکار کو بھی داخل دوسرے کے بڑے موثر طریقے کے رد کے گا۔ یہ بات اگرچہ بظاہر متناقض نظر آتی ہے، لیکن واقعہ یہی ہے:۔

خلاصہ یہ کہ معرفت کے نزدیک مسلمانوں کی تمام بیماریوں کی جڑ مذہب اسلام ہے۔ اس لئے مسلمان اگر اس بیماری سے شفا یاب ہو کر ترقی کرنا چاہتے ہیں تو راستے کے اس پتھر کو ہٹائیں، مذہب اسلام کو زندگی سے اپنی گرفت ڈھیلی کر دینے پر مجبور کریں اس مسلمان جس قدر مذہب سے دور اور لامذہبیت کے قریب ہرستہ چلے جائیں گے، اسی قدر ان کے سامنے زندگی کی ترقی کی راہیں کشادہ ہوتی چلی جائیں گی، اور ان کو ترقیاتی عروج پیدا پورا اس دن نصیب ہوگا جس دن وہ مذہب اسلام کو بالکل خیر باد کہہ دیں گے، اس کے بعد برصوف اپنے مقالہ میں اسلام کی جگہ لامذہبیت کو اپنا مذہبی و عروسی برابر دیتے چلے گئے ہیں، مثلاً ایک جگہ علماء اسلام کی طرف سے اسلامی عقاید اور احکام کی حفاظت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”علماء اسلام کا یہی وہ نقطہ نظر ہے جو اسلامی دنیا میں سیکولرزم، لامذہبیت کے پھیلنے کا براہ راست ذمہ دار ہے:۔“

پھر اسکی مثال کیلئے ”شرح زکوٰۃ“ کو مولانا منطوق کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد آخر میں فرماتے ہیں:-

”واقعہ یہ ہے کہ جدید زندگی اور روایتی اسلام میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اب تک محفوظ پلاؤ رہا ہے۔ (ناقل) کے درمیان ٹکراؤ کے اس تمام عرصہ میں علماء کی اکثریت کی طرف سے جس نقطہ نظر کا اظہار ہوتا رہا ہے۔ وہ حقیقت میں سیکولرزم کا براہ راست مدد و معاون ہے۔“

ایک جگہ پاکستان میں اسلام کی ضرورت سیکولرزم کے فعال اور موثر قوت بننے تک کو بڑی حراست سے ذکر کرتے ہیں:-

”مزید برآں پاکستان کے دو حصے ہیں۔ جو جغرافیائی لحاظ سے ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں۔ اور یہ صورت حال ہندوستان تک کو حد پیش نہیں۔ اب جب تک کہ سیکولرزم مثبت ترقی کے لئے ایک فعال اور موثر قوت نہ بنائی جاسکے، ان ملکوں کے لئے یہی ایک صورت ممکن نظر آتی ہے، کہ وہ مذہب کو مملکت کی اساس تسلیم کریں:۔“

ایک جگہ اسلامی مملکت ہونے کی وجہ سے پاکستان کی شکست اور اس کے مقابلہ میں

ایک سیکور ملکیت کی آسانوں کو بڑے چاہتے ہوئے افغان میں ذکر کرتے ہیں۔

”لیکن یہی وجہ اصل سبب ہے، یعنی اسلام کی نئی تعبیر کی دریافت، جس کا ذہنی سطح پر حل تلاش کرنے میں سہکاری پائیس مایوس کن رہی ہے۔ اذلاً ہمیں تسلیم کر لینا چاہیے کہ اس طرح کے تمام مسائل کے حل۔ جیسے کہ اقلیتوں کے ساتھ کیا سلوک ہو، اور صنعتی اور تکنیکی تبدیلی سے جو معاشرتی نتائج نکلیں گے، ان کے پیش نظر ترقیاتی پروگرام کیا ہوں۔ ایک سیکور ملکیت میں زیادہ آسانی سے دستیاب ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ سیکورزم تو ہے ہی روایتی رکاوٹوں اور تعصبات سے نجات پانے کے لئے ایک جرات مندانہ قدم، خواہ اس کے لئے کتنی بھی بڑی قیمت ادا کرنی پڑے۔ اب چونکہ پاکستان ایک اسلامی ملکیت ہے۔ اس لئے اسے ان مسائل کے حل کرنے کے لئے بڑی مشکلات درپیش ہیں۔“

ایک مقام پر ان نام نہاد مشکلات کے حل کے لئے بزم خود تعبیر و تادیل کا قابل قبول طریقہ پیش کیا ہے، اور اس سلسلہ میں تعدد ازدواج کی بحث کو انکار حسب عادت اس پر طویل تقریر کی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کا اصل فضا تو یہ ہے کہ عام حالات میں ایک مرد کیلئے ایک بیوی کا ہونا ہی ”مثالی حیثیت رکھتا ہے“ مگر ناگزیر زندگی کے معاشرے سے اسے مصالحت کرنا ہوتی اور اس معاشرے میں تعدد ازدواج کی بڑی گہری جھڑپیں اس لئے اسے قانونی سطح پر تعدد ازدواج کو قبول کرنا پڑا۔

”تاہم رسول مقبول علیہ السلام کی یہ آرزو تھی کہ مسلمان اس مثالی معاشرے کو تدریج اپنائیں گے۔ بہر حال تاریخی لحاظ سے ہوا برعکس، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد بڑے وسیع پیمانے پر مسلمانوں کو فتریات حاصل ہوئیں، جن کے نتیجے میں مسلم معاشرے میں بہت بھاری تعداد میں باہر سے عورتیں اور لڑکیاں، اور یہ چیز اس معاملے میں قرآن کے اصل مقصد کے لئے رکاوٹ بن گئی۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ کی طرف میں آئندہ کی نسبت کی گئی ہے۔ اس کا لفظ مصروف کو کن ذرائع سے ہوا۔؟ یہ تو انہیں کو معلوم ہوگا، لیکن ان کی عبارت سے اتنی بات بہر حال صاف ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک قرآن کے مثالی معاشرے کا جو تصور ہے، اسے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سکے، نہ خلفاء راشدین، نہ صحابہ، نہ تابعین، نہ آئمہ مجتہدین، نہ چودہ سو سالہ امت، بلکہ مصروف کے بقول یہ مناسبے جوئی کبھی شرمندہ و قورع نہ ہو سکی، البتہ تعبیر و تادیل کے جدید طریقے سے چاہا جاتا ہے کہ

قرآن کو تراش تراش کر یہ مثالی معاشرہ قائم کر دیا جائے۔ غالباً پاکستان میں مسلم فیملی لائف کے ذریعہ پہلی دفعہ آپ کی آرزو کو پورا کرنے کے لئے مدرسہ لار کی فرصت تلاش کی گئی۔ سبحان اللہ حضرت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آرزو کا انکشاف ہر اکس کر۔؟ چودہ سو سال بعد کے ڈاکٹروں کو، جن کے نزدیک اسلام خود ثانی حیثیت رکھتا ہے۔ اسی کے ذیل میں انہوں نے مسئلہ غلامی کا ذکر بھی کیا ہے۔
— فرماتے ہیں: —

”اگر یہی غلامی کے مسئلہ میں ہڑا۔ جسے قانونی سطح پر تو برداشت کر لیا گیا، لیکن اس کے ساتھ ہی ایک اخلاقی محرک عمل میں لایا گیا، کہ اسکی وجہ سے یہ ختم ہو جاتی ہے۔ اسلامی تاریخ سنہ اس مقصد کو بھی ناکام کر دیا۔ اور ظاہر ہے کہ اس کے تاریخی وجہ میں: ص ۷۰

تاریخی وجہ کچھ بھی ہوں، لیکن بڑا سبب عالم کا نفرنس کے بھرے مجمع میں تمام دنیا کے نمائندوں کے سامنے یہ اعلان تو کر ہی دیا، کہ نہ صرف تعدد ازواج اور مسئلہ غلامی بلکہ ہر سے اسلام کو سمجھنے، اس کے منشا کو اپنانے، ادا اسلام کی مدد پر عمل کرنے میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر اب تک اسلامی تاریخ کی تمام صدیاں ناکام رہیں۔ صحیح اسلام کا سراغ حقیقتاً اسلامی کے ادارہ کو ملا ہے، — اسی کے متعلق آپ نے اسلامی عقائد پر بھی بحث کی ہے، تمہیداً فرماتے ہیں: —
”ہم نے اب تک بن شاہوں کا انتخاب کیا وہ قانونی و اجتماعی معاملات کی ہیں۔ لیکن عقائد کا دائرہ بھی ان سے کچھ کم نہیں: ص ۷۱

یعنی مسلمانوں کا بصر صرف نظام قانون غلط ہے، بلکہ نظام عقاید بھی غلط، اس کے بعد اس غلطی کی مصاحبت کے لئے آپ ایک عجیب و غریب اصول پیش فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے:

”دنیا کے متعلق جدید آدمی کا جو تصور ہے، باوجود ان تمام اختلافات کے جو اس میں پائے جاتے ہیں، وہ قدردان دینی کے نقطہ نظر اور مذہبی طرز فکر سے مختلف ہے۔ سند کو مان لینا، اور خوش اعتقادی ایک ہی سکے کے دو رخ ہیں۔ اور یہ سکے جدید دنیا میں اب چالو نہیں رہا۔ سبب آپ سند کو مانستے ہیں۔ تو اس کا نتیجہ لازماً خوش اعتقادی ہوتا ہے: ص ۷۲

موصوف کا مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کے تمام اعمال، عبادات اور عقائد کا مدار سند پر ہے۔ اور سند کو مان لینے سے چونکہ خوش اعتقادی کا جن چہرہ ہوتا ہے، اس وجہ سے یہ سکے جدید دنیا میں چالو نہیں رہا، لہذا ثابت ہوا کہ دین اسلام کا کوئی عقیدہ، کوئی قانون، اور کوئی عمل جدید دنیا میں چلست کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ — ہمیں معلوم نہیں کہ موصوف کو کس نے جدید آدمی سے ملاقات

کا شرف حاصل ہوا۔ جس کے مذہب میں سند اور خوش اعتقادی کا سکہ پھینک دئے جانے کا مستحق ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ یہ سکہ امریکہ، برطانیہ اور دوسرے تمام ممالک میں اور تمام مملکتوں میں بڑی مقبولیت سے چلا رہا ہے۔ وہ کون سا ملک ہے، جہاں بین الاقوامی سفیروں، عدالتی بیازوں، ماہرین فن کی شہادتوں پر اعتماد نہیں کیا جاتا، دنیا کا وہ کونسا جدید ملک، معاشرہ اور فرد ہے جس کے نزدیک کسی کا کسی کی بات پر اعتماد کرنا اسے سند تسلیم کرنا اور خوش اعتقادی اور پسندیدگی کا اظہار کرنا ناقابل معافی جرم ہے۔

ہیں یہ بھی معلوم نہیں ہو سکا، کہ یہ اصول کب سے چل نکلا ہے، کہ جو سکہ دنیا میں چلا رہا ہے۔ خواہ کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو۔ اسے باہر پھینک کر حاکمیت آمیز دانشمندی کا مظاہرہ کر دے۔ عقل و نقل یہ اصول تو تسلیم کرتی ہے کہ اگر کوئی سکہ واقعی بے قیمت، کھوٹا اور بے بی ہو، اسے بڑی خوشی سے پھینک دیجئے، جس کم جہاں پاک۔ لیکن جس سکہ کو چودہ سو سال سے دنیا کی ہر سنجیدہ قوم جانچ پرکھ کر اس کے قیمتی جوہر پر ہونے کا اعتراف کرنے پر مجبور ہے۔ اسے محض اس وجہ سے پھینک دینا کہ چند احمق اسے کھوٹا بتلائے گئے ہیں، کیا عقل و غرور کا دیوالیہ نکال دینے کے مترادف نہیں؟ پھر میں جدید دنیا کا ذکر خیر ڈاکٹر صاحب فرما رہے ہیں، کیا اس میں قرآن، نبوت، محمدیہ، بشر و نشر، حساب و کتاب اور جنت و دوزخ کا سکہ چلا رہا ہے؟ اگر نہیں تو جدید دنیا کی خاطر یہ تمام سکہ بھی پھینک دیجئے، (اور موصوف ان سب کو پھینک چکے ہیں) ڈاکٹر صاحب نے بڑی سنجیدگی سے اس فقرہ میں جو خیال آرائی کی ہے۔ اگر میں ان کا اور پرنسٹن یونیورسٹی کے سنجیدہ مذاکرہ کا احترام ملحوظ نہ ہوتا، تو ہمارے نزدیک اس کی حیثیت دیوالیہ کی بڑی اور "بازاری گپ شپ" سے زائد نہیں ہوتی۔ دیوالیہ گفت و ابلہ یاد کر دے۔ ڈاکٹر صاحب پڑھئے سیکھے آدمی ہیں۔ کیا وہ اتنا نہیں جانتے کہ انبیاء علیہم السلام کی دعوت کا عمومی خود وہی چیزیں رہی ہیں، جن کا سکہ قیروں کی حاکمیت، بگڑی ہوئی ذہنیت اور مسخ شدہ عقل کی وجہ سے دنیا میں چلا نہیں تھا، اب اگر ان کا یہ اصول صحیح ہو، کہ جدید دنیا میں جس بکے کی حاکمیت نہ ہو، اسے رد کرنا ہی صحیح عقلیت ہے۔ تو انبیاء علیہم السلام کی جانب سے پیش کردہ توحید، رسالت، تصور قیامت، بعثت بعد الموت، بشر و نشر وغیرہ مسائل جو اس وقت کے چلتے سکتے تھے علی الرغم پیش کئے گئے۔ ان کے متعلق ڈاکٹر صاحب کے ادارہ تحقیقات اسلامی سے کیا فتویٰ صادر ہوگا۔ مری علیہ السلام کی دعوت کا سکہ فرعون کا ماحول میں، ابراہیم علیہ السلام

کا یہ اصول ایک عجوبہ ہے، اب ذرا سیٹے کہ اس عجوبہ کی زندگی وہ دین اسلام کی کن کن چیزوں کو لے آتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے:

”اور خوش اعتقادی ہی اصل مورث ہے۔ ہر قسم کے جادو، ٹونکے پر یقین کرنے، کرامات پر زور دینے، اور جھوٹی شکل میں روحانی شعبہ بازی کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج کو عام طور پر جس طرح پیش کیا جاتا ہے، وہ اس طرح کے توہمات پرستی کی، جس کا قرآن مجید سے کوئی ثبوت نہیں ملتا، ایک مثال ہے: ص ۳۱

صرف وہ کرامات جن کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔ ان ہی کی اگر فہرست مرتب کر لی جائے، تو ایک اچھا ضخیم مقامہ تیار ہو سکتا ہے، اور معراج نبوی کا ذکر قرآن مجید، احادیث متواترہ جن کے راوی تیس کے قریب صائب ہیں، کے علاوہ تاریخ سیرت کی ہر بڑی چوٹی کتاب میں اجمالاً یا تفصیلاً موجود ہے۔ اور چودہ سو سال امت کا اجماعی عقیدہ ہے۔ اور ضروریات دین میں داخل ہے، مگر ڈاکٹر صاحب کی ”توہمات پرستی“ کی داد دیجئے کہ آپ نے کرامت، معجزہ اور معراج نبوی ٹونکے، جادو، ٹونکے اور جھوٹی شعبہ بازی سے جاملائے۔ رہا یہ سوال کہ پھر یہ اجماعی عقیدہ مسلمانوں میں کہاں سے آیا، اور حدیث، سیرت اور تاریخ کے تمام ماخذ کے علاوہ قرآن مجید میں بھی کیسے وسیع ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ:

”معلوم یہ ہوتا ہے کہ جب مسلمان جزیرہ عرب سے باہر نکلے اور خاص طور سے عراق میں ان کو عیسائیوں سے سابقہ پڑا، تو انہیں جبراً عیسائیوں کے اس اعتقاد کے جواب میں کہ حضرت مسیح علیہ السلام صلیب پر چڑھائے جانے کے بعد آسمان پر اٹھائے گئے تھے، معراج کو جہانی شکل میں پیش کرنا پڑا: ص ۳۲

چونکہ موصوف کی ”عہد دنیا“ میں کسی دعویٰ کی دلیل اور سند پیش کرنا خوش اعتقادی کا دوسرا رخ ہے۔ اسی لئے اگر آپ یہ سوال اٹھائیں گے کہ موصوف کو ”معلوم یہ ہوتا ہے“ کا انکشاف کن ذرائع سے ہوا۔ اور اسکی سند اور دلیل کیا ہے؟ تو آپ پھر سے ”سندی خوش اعتقادی“ میں مبتلا ہو جائیں گے۔ اس لئے خیریت اسی میں ہے کہ اسلامی عقائد کے بارے میں موصوف کے تمام انکشافات آپ نے اپنی چون چڑھا تسلیم کرتے جائیں، ”سندی خوش اعتقادی“ کے عجزیت سے نجات کی پس یہی ایک صورت ہے۔ البتہ یہ خطرہ ضرور ہے کہ قرآن مجید سے آپ اسرار اور معراج نبوی کا ذکر سے بیٹھیں گے، لیکن اس سلسلہ میں معراج کا صحیح مفہوم جو موصوف نے

ادارہ عنایت بیان فرمادیا ہے۔ اسے سن کر اطمینان کر لیجئے، فرماتے ہیں:

”قرآن مجید نے کئی جگہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض آقاؤں گیر روحانی شہادت کا ذکر کیا ہے جن میں آپ کی الٰہی شخصیت طبعی حدود سے بلند و بالا تر ہو کر حقیقت اولیٰ کے محیط کل سے باطنی ہے۔“ ص ۲۱

اس تفسیر میں آپ کو ”آفاق گیر روحانی شہادت“ آپ کی الٰہی شخصیت، ”طبعی حدود سے اسکی بلندی و برتری“، ”حقیقت اولیٰ“ اور ”محیط کل“ جیسے مبہم، مجہول، اجنبی بلکہ بعض لایعنی الفاظ اور مفہوم مزور ملیں گے، لیکن معراجِ جہانی جیسے بالکل واضح، آسان اور عام فہم مسئلہ کی توہمات پرستی سے نجات پانے کے لئے مزوری ہے۔ کہ آپ برصوف کے اسی لایعنی قسم کے مغفل گورکھ دھند سے پر ایمان لے آئیں۔ ورنہ صدرِ ادارہ تحقیقات کی جانب سے خوش اعتقادی کا فتویٰ موجود ہے۔ کیونکہ یہ ”جدید دنیا“ ہے۔ یہاں قرونِ وسطیٰ کے سکے اور اصل بدل چکے ہیں۔۔۔ بریں عقل و دانش بپایہ گریست۔

برصوف نے توہمات پرستی کو جو شین کن نصب کی ہے، اس کا سارا سالہ ختم نہیں ہو گیا، ابھی اسکی گورہاری باقی ہے، ارشاد ہوتا ہے:-

”اسی طرح مسلمانوں کے ہاں شفاعت کے مشہور عام عقیدے نے جو شکل اختیار کی ہے، وہ عیسائیوں کے کفارہ کے عقیدہ کا جواب تھا۔“ ص ۲۲

بطور خلاصہ آخری بات یہ کہ:-

”عزمن قرآن مجید کی واضح تعلیمات کے بالکل برخلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کثیر التعداد معجزات منسوب کر کے آپ میں ایک حد تک شانِ ایزدی پیدا کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی تھی۔ گو یا صرف معراج، کرامت، شفاعت اور معجزات ہی نہیں، یہ تو صرف ”ایک مثال“ کے بطور ذکر کئے گئے ہیں ورنہ اس اصول کی روشنی میں ان امور کے علاوہ اسلام کے جس جس عقیدہ، عمل، یا مسئلہ کے لئے بھی کسی کا دل چاہے۔ تو ”خوش اعتقادی“ اور ”توہمات پرستی“ کا ہلکا سا نقرہ چست کیا جاسکتا ہے۔ رہا یہ سوال کہ بذریعہ معجزات نبیؐ کو خدا بنائے یہ کامیاب ٹلے کس کی ستم ظریفی ہے۔ تمام دنیا کے نمائندوں کی بھری محفل میں اس کا جواب ڈاکٹر صاحب کی زبان سنئے:

”بنی علیہ السلام کو ایک ”اساطیری رنگ“ میں پیش کرنے کا یہ غل جیس کا مصدر و منبع ایک سے زیادہ عناصر تھے، ”راسخ العقیدہ گردہ“ بھی برابر اس میں شریک رہا، اور اسے اس نے قبول کیا۔“ ص ۲۳

”باسخ العقیدہ گروہ“ یعنی صحابہ و تابعین سے لیکر آج تک کے تمام علماء و صلحاء خدا سازی کے اسی شغل میں لگے رہے۔ پوری امت پر اساطیری رنگ آمیزی ”اور“ خدا سازی کا الزام اس ”عجوبہ زمان“ کی طرف سے لگایا جا رہا ہے۔ جو اسی مجلس میں اور اسی مقالہ میں چند سطر پہلے سند کو غرض اعتقادی قرار دے اساطیری (بے سند) انسانہ طرادی کرتا ہے، اور آپ کی ”پوری شخصیت“ کے بے سرو پا دھوے مانگتا ہے۔ ظہر چہ دلاور است و زردے کہ بکف چراغ دارد۔

پھر کثیر التعداد معجزات ”اور“ شان ایزدی پیدا کرنے کی تک بھی عجیب ہے۔ کیا قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کے کثیر التعداد معجزات کا کہیں ذکر نہیں؟ کیا قرآن عزیز میں ان کے بقول ”اساطیری رنگ میں خدا سازی“ کی کامیاب کوشش کرتا ہے۔ خدا جانے ان کو کس نے بتلادیا ہے کہ اگر نبی کیلئے معجزہ کو تسلیم کر لیا جائے، تو نبی خدا بن جاتا ہے، کیا ان کو ”معجزہ“ کی اتنی حقیقت بھی معلوم نہیں کہ ”معجزہ صرف خدا تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، نبی کے فعل کو اس میں قطعاً کوئی دخل نہیں ہوتا، البتہ عالم اسباب سے بالاتر کسی چیز کا اس کے ہاتھ پر ظاہر ہونا اس کے دعوئے نبوت اور ماورین اللہ ہونے کی حقانیت کی دلیل ہوتا ہے۔

موصوف نے اسلامی تاریخ کی تیرہ صدیوں کے تمام علماء کی میں طرح تجہیل و تمہیق اس ”ماہرب عالم کاغزنس“ میں کی اس کا ایک نمونہ اور ملاحظہ ہو فرماتے ہیں:

”گذشتہ تیرہ صدیوں کے دوران فقہار یا علمائے اسلام اپنی بحث و نظر میں جو تحقیقاتی نتائج پر پہنچے ہیں، اگرچہ ان کا پوری سنجیدگی و توجہ سے مطالعہ کرنا چاہئے، اور ان کو قرار واقعی اہمیت دینی چاہئے، لیکن اس کے باوجود یہ دیکھنے میں آئے گا، کہ اکثر معاملات میں ان کے تحقیقاتی نتائج یا تو صحیح نہ تھے۔ یا وہ اس معاشرے کے نئے مسائل تھے، جس میں وہ رہتے تھے، نہ کہ ”ج“ کے معاشرے کیلئے۔“ ص ۲۷

تیرہ صدیوں کے فقہار اور ائمہ اجتہاد کے تحقیقاتی نتائج کا پوری سنجیدگی اور توجہ سے مطالعہ کرنے کے بعد ان کی قرار واقعی اہمیت اہل نظر کے نزدیک کیا ہوگی؟ یہ بحث تو اپنی جگہ رہی، البتہ موصوف کے نزدیک ان کی قرار واقعی اہمیت یہی ہے کہ

ایں وقت بے معنی غرق مئے ناب ادلی

سدا ذالند

یعنی ان کے عقائد غلط، ان کی تحقیقات محض رنگ آمیزی، ان کا شعور و فہم قرآن و سنت کے صحیح مطالعہ سے محروم، ان کی تفسیری، حدیثی، اور فقہی تشریحات ناقابل قبول، ان قرآن و سنت

اور اسلام کا صحیح فہم سیکھنے پر زبردستی کے طالب علم اور یہودی پروفیسر اسمتھ کے شاگرد عزیز اور نور نظر، اور ان کے ادارے رفقاء کو نصیب ہوا۔ ان کے بقول یہی اصل وجہ ہے کہ اس گروہ کو ادارہ تحقیقات اسلامی کی صورت میں منظم کر کے اسلام کی فکری ملک مزار سفید اور اسے جدید زمانہ، یعنی مذاہبِ عالم اور دیگر نظریہ ہائے حیات سے ہم آہنگ کرنے کی خدمت پر مامور کیا گیا ہے۔ چنانچہ اسکی تفصیلی روداد بھی موصوف نے مذاہبِ عالم کے فائندوں کے سامنے رکھی، فرماتے ہیں:

”صدر محمد ایوب خاں کی حکومت نے سن ۱۹۶۰ء میں ایک ادارہ، ادارہ تحقیقات اسلامی کے نام سے علوم اسلامی میں تحقیقات اور جدید مزدورتوں کے لئے اسلام کی تعبیر و تشریح کی غرض سے قائم کیا، ۱۹۶۲ء میں اس ادارہ کو ایک ”یعنی حیثیت دی گئی“ ۷۷

اسی کے ساتھ موصوف نے ”اسلامی مشاورتی کونسل“ کے قیام، اس کے اغراض و مقاصد، ان دونوں اداروں کے تعلق کی نوعیت کا ذکر کیا، اور ان کے الفاظ میں پہلی زمانہ ”یعنی مسئلہ سرور کے بارے میں“ اسلامی مشاورتی کونسل“ کے چار، چھ دویہ پر تنقید کرتے ہوئے اس موقع پر ادارہ تحقیقات اسلامی کی جراتِ زندانہ کا قصیدہ شروع ہوتا ہے۔ خدا الفاظ کی صلاحت اور شوکتِ طالعہ فرمائیے، ایسا لگتا ہے کہ آپ ابوحنیفہ اور شافعی کی حیثیت سے نہیں بلکہ دنیا کے اسلام کی سب سے بڑی اتھارٹی کی پوزیشن میں مصروف گویائی ہیں:

”ادارہ تحقیقات اسلامی کے تحقیقی مطالعہ نے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

عہد میں عرب میں وبا کا جو واقعہ ”نظامِ مروج تھا، وہ انتہائی بھونڈے قسم کے معاشی استحصال اور لوٹ کھسوٹ کا تھا، اس لئے قرآن مجید نے برباد کی تنبیہات کے بعد اسے منوع قرار دیا۔ اور یہ کہ بعد کی صدیوں میں مسلمان فقہاء نے غیر مزدوری طوع پر اس مانعت کا دائرہ ان تمام مانی معاملات پر گمراہی میں کہ اصل رقم پر کچھ اضافہ ہوتا ہو، چنانچہ اس ضمن میں ادارہ تحقیقات کا استدلال یہ تھا کہ اسلام کی آیت ”یوسف“ کا لالسنے کے لئے سب سے پہلے تو یہ لازمی ہے کہ قرآن مجید کے احکامات کا تاریخی پس منظر سمجھا جائے، تاکہ، خلاقی، روحانی اور معاشرتی و اقتصادی میدانوں میں قرآن مجید کس قسم کی اغراض کی تکمیل چاہتا ہے، ان کا تعین کیا جائے، نیز آج کے سیاق و سباق قرآن کی عملی تطبیق مطلقاً نہیں کی جاسکتی“ ۷۸

حکومت کے قائم کردہ اس آئینی ادارہ کا یہ نقطہ نظر اور طرزِ تعبیر۔ یعنی تیرہ صدیوں کی

تحقیقات کو غلط قرار دیتا، اور قرآن کی لغوی تفسیر کو حماقت بتلا کر، اسلام کی آزادانہ تعبیر و تشریح یا بلفظ صحیح تحریف و تبدیلی کے بارے میں رصوف فرماتے ہیں،

”یہ طریقہ سب طریقوں سے جنہیں عام طور پر سب تکس اختیار کیا گیا ہے، اس قدر انقلابی اور بنیادی لحاظ سے مختلف ہے کہ یہ نہ صرف نقد اور سنت نبویؐ کو بلکہ قرآن مجید کے احکامات تک کو بھی تاریخی مطالعہ کا موضوع بتایا ہے، اسے نہ محض ”ہدایت پرست علماء“ بلکہ بہت سے تہجد پسند بھی قبول کرنے سے سنجیدگی کے ساتھ تامل ہی کریں گے۔“ ص ۲۷

مطلب یہ کہ تہجد پسندی کے جتنے طریقوں کا اب تک تجربہ کیا گیا ہے، وہ سب بزدلی تھے، ان میں اسلام کی بعض چیزوں کو بہر حال تسلیم کر لیا جاتا تھا، لیکن ادارہ تحقیقات اسلامی کے ذہین کارندوں نے جو طریقہ وارد کیا ہے، اس میں فرضی تاریخ کے خیالی افسانوں سے قرآن کے احکام یا بلفظ صحیح خود قرآن کو بھی بدلا جاسکتا ہے۔ اس لئے اس کے قبول کرنے کی جرات لوگوں کو شکل ہی ہو سکتی ہے۔ ع۔ خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔

اس سلسلہ میں رصوف نے اس طریقہ تحریف کے قبولی اسکانات کا جائزہ لیتے ہوئے کہا ہے، ”اگر ایسا نہ ہوتا تو راقم السطور اسلام کا اس کے سوا اور کوئی مستقبل نہیں دیکھتا کہ وہ کچھ عرصے بعد بعض چند مذہبی رسوم بن کر رہ جائے گا۔ جن سے کہ کچھ آنے والے وقت تک لوگوں کی ہذبائی وابستگی قائم رہے۔“ ص ۲۸

مصروف خواہ مخواہ پریشان ہیں، ان سے ہماری گزارش یہ ہے کہ وہ صرف حکومت پاکستان کی مدد سے نہیں، بلکہ اگر ان سے ہو سکے تو امریکہ اور روس اور ”وسیع تر جدید دنیا“ جس کے علم میں وہ کچھ کچھ کر کاٹا ہو رہے ہیں، کی مدد سے بھی اسلام کو بدلیں اس لئے جس قسم کے نظریات چاہیں اختراع کریں۔ اور جتنے بندوں کو بہکایا جاسکتا ہے بہکائیں۔ واستغفر من استعطت منهم بصوتک واجذب علیہم بحیلک ومحلک وشارکھ فی الاموال والاولاد ودمہم وما بعدہم الشیطان الاعزوداً۔

الغرض آپ سے جو ہو سکتا ہے کر لیں لیکن یاد رہے کہ اللہ دین کا حافظ ہے، دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا چلے گا، اللہ تعبیر و تشریح امام ابوحنیفہؒ اور شافعیؒ وغیرہم ہی کی چلے گی، آپ اللہ آپ کے رفقاء آسمان سے سوچ اللہ چاند بھی لا کر رکھ دیں، تب بھی سلمان آپ لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ شارع تسلیم نہ کریں گے، نہ ابوحنیفہؒ اور شافعیؒ ماننے کیلئے۔

تیار ہو گئے۔

یہ اس مقالہ کے چند اقتباسات تھے، موصوف نے اسلامی حکومتوں، بالخصوص حکومت پاکستان کے دورِ غاپن اور منافقت اور مسجدین کی بھڑ میں ذہنی بصیرت کے فقدان اور ان کی مسلسل ناکامیوں کا ذکر بھی بڑی دلہنڈی سے کیا ہے، مگر ہم بغرض اختصار انہیں قلم انداز کرتے ہیں۔ البتہ ہمارا خیال ہے کہ موصوف نے اس طویل مقالہ کی زوشست و خواندہ پر اپنا اور معزز شہر کاٹنے کا فرض کا قیمتی وقت ناحق ضائع کیا، کیونکہ اگر وہ چاہتے تو وہ اس تمام مقالہ کا خلاصہ پیش کر سکتے تھے، مثلاً وہ اتنا لکھ دیتے :

”جناب صدر محترم! دمعزز حاضرین کانفرنس! آپ حضرات یہاں اپنے اپنے مذاہب پر مقالات پڑھیں گے لیکن فقیر بدقسمتی سے جس مذہب کا وکیل بن کر حاضر ہوا ہے۔ اس کا ماضی سیاہ، حال پریشان اور مستقبل خطرناک حد تک تاریک ہے، ماضی کا یہ حال کہ تمام اسلامی عقائد مثلاً معجزہ، کرامت، شفاعت، معراج وغیرہ شروء ہی سے ترمیم پرستی کا پلندہ ہیں۔ اور اسلامی قانون اور معاشرت کا یہ حال ہے، کہ تعدد ازواج، مسئلہ غلامی، جزیہ اور اقلیتوں کے حقوق جیسے موٹے موٹے مسائل میں بھی ہمارے تیرہ صدیوں کے علماء قرآنی مدح کو سمجھنے، اسے اپنانے اور اسے رنگ آمیزی سے ہمارے کھتے سے مردم رہے، اب ان کی کس بات پر اعتماد کر لیا جائے۔ اور اسلام کا حال یہ ہے، کہ موجودہ دور کی تمام مسلم حکومتیں دورِ غاپن اور منافقت کی شکار ہیں، تجدد پسند بصیرت کے فقدان میں مبتلا ہیں، اور قدامت پسند اپنے طرزِ عمل سے سیکورزم کے داعی ہیں۔ اس پریشان کن صورتِ حال سے گھبرا کر ہمارے صدر محترم نے اسلام کو تعبیر و تاویل اور تحریف و ترمیم کے ذریعے زمانہ جدید کے تقاضوں سے ہم آہنگ کرنے کیلئے ادارہ تحقیقات اسلامی کی تنظیم میں فقیر اور فقیر کے ہم مسلک رفقاء کو مامور فرمایا ہے۔ ہم نے اس انقلابی تعبیر کا ذریعہ بھی تلاش کر لیا ہے۔ لیکن خدشہ یہ ہے کہ قدیم و جدید دونوں حلقوں کی جانب سے اسکی مخالفت کی جائے گی، اسلئے اسے شہر کاٹنے کانفرنس! خدا را دنیا بہان کے مسلمانوں سے پیل کر دو کہ وہ ہماری ان بری محلی تحقیقوں کو بہر حال قبول کر لیں ورنہ اسلام کا مستقبل خطرہ میں ہے۔“

بتلائیے! کیا اس خلاصہ میں تمام مقالہ نہیں آگیا؟ مدیر فکر و نظر راوی ہیں۔ و دروغ برگردن راوی کہ اس مذکرہ میں ایک مقالہ چینی مذاہب پر پڑھا گیا، ڈاکٹر فضل الرحمن اس مقالہ پر تبصرہ کرنے

دلوں کے بورڈ کے ایک رکن تھے، چینی مذاہب کے ضمن میں چین کے موجودہ کمیونزم کا بھی ذکر آیا، اس سلسلہ میں ڈاکٹر فضل الرحمن نے چینی کمیونزم کے بارے میں کہا کہ آج یہ تمام مذاہب کے لئے سب سے بڑا اور کامیاب چیلنج ہے۔ "میرنگر و نظر بھارے سیدھے آدمی ہیں، ٹڈتے ٹڈتے چبچبات کرتے ہیں۔" وہ ڈاکٹر صاحب کو اسلام کے جس قسم کی عقیدت اور وابستگی ہے، جس کا اخبار اسی مقالہ کے مندرجات سے بخوبی پرجاتا ہے، اسے سامنے رکھیے تو اسلام کے مقابلہ میں ڈاکٹر صاحب چینی کمیونزم کو کیا، بھارت کے سکھ ازم اور سیکولرزم کو بھی بڑی آسانی سے "سب سے بڑا اور کامیاب چیلنج" قرار دے سکتے ہیں۔ کیونکہ ان میں بھی مشکلات بہر حال اتنی نہیں جتنی ڈاکٹر صاحب کو اسلام میں پیش آرہی ہیں۔ کیونکہ نہ ہو ڈاکٹر صاحب جیسے ذہین آدمی کو اپنے مذہب کی اتنی ہی کامیاب و کاست کرنی چاہئے تھی۔

گر یہ میر و سنگ و نیر و روش را دیوان کنند
ایں چنین ارکان دولت ملک را دیوان کنند

— ہفتہ دیا بر عرب —

مشغول تھے۔ امام غزالی روئے اور فرمایا کہ افسوس علم پر ایسا زوال آیا کہ بیت المقدس میں درس کے صرف دو گروہ ملتے پائے جاتے ہیں۔ امام غزالی نے اپنے وقت میں دو صد حلقہ تھے۔ درس کو کم سمجھا اور روئے، اور آج صحیح معنوں میں ایک بھی حلقہ درس یہاں نظر نہیں آتا۔ لیکن دین کی اس حالت زار پر کوئی روئے والا نہیں ہے۔

جمعہ کی نماز ہم نے مسجد اقصیٰ میں پڑھی۔ خطیب نے خطبہ میں شاہ حسین کی دراندازی عمر اور بقاء سلطنت کے لئے دعائیں مانگیں اور مؤذن نے باؤنڈ بنڈ آمین کہا۔ یہ دعائیں سن کر یوں محسوس ہوئے مگر کہ ہم اس قدیم زمانے میں ہیں جس میں بادشاہ وقت کی دراندازی عمر اور بقاء سلطنت کے لئے دعائیں مانگنا جمعہ کے خطبوں کا جزو لاینفک تھا۔

جمعہ کی نماز کے بعد مصطفیٰ البرطیہ صاحب سے اتفاقاً ملاقات ہو گئی۔ یہ قدس کے قریب "صور باہر" نامی بستی کے باشندہ ہیں۔ اور جامعہ میں ہمارے ساتھی رہ چکے ہیں۔ ان کی معیت میں ہم نے حرم کے بعض مقدمات دوبارہ دیکھے۔ مسجد اقصیٰ کی بعض تفصیلات جو ہم معلوم نہیں کر سکے تھے انہوں نے بتلادیں۔ پانچواں اقصیٰ قدیم، محراب زکریا، جامع عمر، اور جدارہ براق وغیرہ کی نشاندہی انہوں نے ہی کر دی۔ ابو میر صاحب یہ وعدہ کر کے چلے گئے کہ کل اگر وہ ہمیں شاہیں ارجمین و بعض دوسرے مقدمات کی زیارت کریں گے۔ (باقی آئندہ)

قبر حسن و زین

از جناب مولانا قاضی عبدالصمد صاحب سربازی قلات

منج بود و سخا منظر فیضان اینجا است
رحمت عالمیان صفوت بخت و انسان
سید جمله بشر شافع یوم محشر
آنکه شایان جهان نفس غلابش کنند
آنکه در عشق بهایش شده صدای مجنون
همچو یعقوب ز بهر شش شده ام دیده سفید
جگر خون شده چون نافه ز بهر سرخ زود
بعد مشکین و سلسل که کنند دلها است
وصف چشم رخ و زلفش زمین زار پیرس
بلبل سوخته دل زار چرامی نالی
شربت عشق است همی سوزم و آهسته کشم
حسن یوسف دم عیسی دید بیضا که از دست
زلف سودا رخ بیضا قد زیبا دار و
چشم گریاں دل بریاں تن لافیه دارم
آن حبیب عربی چون بشکر خنده رود
همچو لاله زلفش سینه بدایع است بلور

مطلع فرد و ضیاء نیر تابان اینجا است
مغفر هر دو جهان مهر شایان اینجا است
خاتم جمله رحمت محمد و فرقان اینجا است
کترین چاکر دے سر و سلطان اینجا است
آن پری چهره حسن بر شبه خرابان اینجا است
آن دلارام جهان شایه کنگران اینجا است
آن کماں ابرو دمه مدخل خندان اینجا است
قد و بجوی "س" سر و خندان اینجا است
زگس و سرخ گل و نیل در میان اینجا است
منظر غنچه دگل و دمنه و عنوان اینجا است
همچو پروانه بر شمع شبنم اینجا است
در بر خضر بزمین شاد و سلیمان اینجا است
مجزه بین که شب و مهر و خشان اینجا است
آنکه دوش به بر زمینان شده دماں اینجا است
معدن درد گهر لعل بد خشان اینجا است
گر بقا بر شده مجرب به پنهان اینجا است

بین که بسمل شده سربازی ازین درد و فراق
محمد روح رواں راحت جهان اینجا است



چند ہفتے

دیارِ عرب میں

قسط ۲

مولانا عبد اللہ شاہ کاخیل
فاضل جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ

ایک

بیت المقدس

سے

عمان

بدھ ۶ جولائی ۱۹۶۶ء

مدینہ رومانی | آج صبح ہم "مدینہ رومانی" دیکھنے گئے۔ "مدینہ رومانی" عمان میں مدینہ عبد کا مشہور قدیمی اثر ہے۔ یہ اس زمانے کا ایک تعمیر ہے، جو پہاڑ کے دامن میں ایک بہترین محل وقوع میں واقع ہے۔ گول دائرے کی شکل میں اس کی چڑھتی ہوئی سیڑھیاں ایک وقت چھ ہزار سے زائد تماشائیوں کے لئے کافی ہیں۔ آج کل اس "مدینہ" کو بعض خصوصیتوں اور اجتماعات کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ہمارے عمان پہنچنے سے ایک دن قبل اس میں رابطہ المعلوم الاسلامیہ کی طرف سے سیرت النبیؐ کا جلسہ منعقد ہوا تھا۔

اس "مدینہ" کے اطراف و جوانب میں پہاڑ کو تراش تراش کر دیوڑیوں نے جو مکانات بنائے ہیں وہ آجکل محکمہ آثار قدیمہ کے دفاتر کے کام لائے جا رہے ہیں۔ ہم ان دفاتر میں بھی گئے۔ اصحابِ کہف کے فار۔ جسکا حال ہی میں اس محکمہ نے انکشاف کیا ہے، سے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لئے مدبر محکمہ کے فنی مساعِد رفیق وفا المومنانی صاحب سے ملنے کا خاص طور پر شوق تھا۔ لیکن سورۃ القاف سے وہ نابینا گئے ہوئے تھے۔ محکمہ کے دوسرے ملازمین نے ہمیں دیکھ کر عربی عادات کے مطابق بڑی گرمجوشی سے "احلا وسہلا" مرحبا بالضيف الکرام کے کلمات بار بار دہرائے، ہمیں بٹھایا اور بڑی عزت و اکرام اور تواضع سے پیش آتے ہوئے

ہمارا شکریہ ادا کیا کہ ہم نے یہاں اگر ان کو ملاقات اور خدمت کا موقعہ دیا۔ ایک عیسائی خاتون اس استقبال میں سب سے زیادہ پیش پیش تھی۔ اس نے پوچھا کہ آپ شربت پینا پسند کریں گے یا چائے؟ ہم نے اول تو خدمت کی، لیکن بالآخر اس کے مسلسل اصرار سے مجبور ہو کر شربت پینا قبول کر لیا۔ ہمارے عکرمست کی طرف سے اس حکم کے عزمین کو دائرین کے ساتھ اس خوش، سلوبی کے کے ساتھ پیش آنے کی غرضی ہدایات میں۔ مردوں کے دوش بدوش عورتوں کو بھی اس قسم کے امور اور ذرائع سرپننے کی بناء سارے اسلامی مالک کو پیش میں سے چکی ہے جس کا سبب مغرب کی حیرانی تہذیب کی اندھی تقلید ہے۔

اصحاب کہف کا غار رفیق و والدہ بان صاحب کے موجودہ ہونے کی صورت میں ہم نے اس قدر سے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لئے انکی تالیف کردہ کتاب 'اکتشاف کہف اہل مکلف' جو ہیں دجانی صاحب کے دفتر سے دستیاب ہو گئی مطالعہ کرنے پر اکتفا کر دیا۔ نیز حکم کے دوسرے ملازمین نے بھی کچھ ابتدائی معلومات فراہم کیں۔ یہ غار عمان سے پانچ میل کے فاصلہ پر 'ربیب' نامی بستی کے قریب واقع ہے: قریہ سواب کو جانے والی نہیں اس کے قریب سے ہوتے ہوئے گزرتی ہیں۔ ہم نیکیس پر سوار ہو کر غار پہنچے۔ چوکیدار غار کا دروازہ بند کر کے کہیں چلا گیا تھا۔ اس کے گھر والوں نے دوسرے ہمیں دیکھا اور چند منٹوں میں اس کی دو چھوٹی بچیاں چابی لیکر پہنچ گئیں اور ہمارے لئے غار کا دروازہ کھول دیا۔

یہ کافی کشادہ غار تھا۔ اس کے اندر چند مٹھے اور قرآن مجید رکھے گئے تھے۔ ہم نے دو رکعت نماز نفل پڑھی اور قرآن مجید کی ان آیتوں کی تلاوت کی جن میں اصحاب کہف کا قصہ بیان ہوا ہے۔ اس موقع پر ان آیات کی تاثیر سے قلب کی کیفیت بالکل دگرگوں تھی۔ واقعی اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ اپنے ان نیک بندوں کو جنہوں نے باطل کے مقابلہ میں حق پر ڈٹ کر خرق عادت صبر و استقامت کا ثبوت دیا ہے، ایسے ہی خرق عادت انعامات و اکرامات سے نوازا ہے۔

اس غار کے اوپر ایک مسجد اور ایک اس کے سامنے بنی ہوئی ہے۔ یہ مسجد بعد کے مسلمان بادشاہوں نے اس نصروانی معبد کی جگہ پر بنوائی ہے جس کا ذکر قرآن مجید نے 'لننجدن علیہم مسجد' کے الفاظ میں کیا ہے۔ غار چونکہ جنوب رو ہے، اس لئے دھوپ اس میں داخل نہیں ہو سکتی اور یہی وہ وصف ہے جو قرآن مجید نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے: 'وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن کہفہم ذات الیمین اذا غربت تقرضہم ذات الشمال' (اور تو دیکھے دھوپ جب نکلتی ہے

نہی کر جاتی ہے، ان کی کھود سے واسطے کو اور جب ڈوبتی ہے کتر جاتی ہے ان سے باتیں کر

وہانی صاحب نے اپنی کتاب "اکتشاف کہف اصل کہف" میں اس غار کی فنی کھدائی کی وہ پوری داستان قلمبند کی ہے۔ جسکی روشنی میں آثار قدیمہ کے یہ ماہرین اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اصحاب کہف کے غار کے محل وقوع کے بارے میں جو متعدد روایات تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں، ان میں صحیح روایت وہی ہو سکتی ہے۔ جو اس غار کا محل وقوع عمان کے قریب وہلہ میں بتاتی ہے۔ شہر انس یا بعض دوسرے مقامات میں اصحاب کہف کی طرف منسوب ہر غار پاسٹے جاتے ہیں، ان میں سے کوئی بھی غار ایسا نہیں ہے، جسکا اکتشاف اتنی علمی تحقیق اور ایسی فنی بحث و تنقیب پر مبنی ہو، بلکہ برعکس اس کے ان غاروں میں بعض وہ مزیدی غلامت مفقود ہیں، جن کا اصحاب کہف کے غار میں اندر سے قرآن پایا جانا ضروری ہے۔ چنانچہ وہانی صاحب نے دقیق علمی تعاقب کرتے ہوئے کئی وجوہ سے کہف انس وغیرہ کا غار اصحاب کہف ہونا تحقیق کے خلاف ثابت کیا ہے۔

مجموعات، جولائی ۱۹۶۶ء

قلعہ عمان اور اس کا عجیب خانہ | عمان کے قابل دید مقامات میں سے ایک عمان کا قدیم ترین قلعہ ہے۔ یہ قلعہ گرنیارہ دور نہیں، لیکن سہولت کے لئے

ہم ٹیکسی پر سوار ہو کر گئے۔ یہ شہر کے شمال مشرق میں واقع ہے، اس کے ارد گرد تمام اطراف میں سوائے شمالی جانب کے خندق کھدی ہوئی ہے۔ نیز اس کے ارد گرد پہاڑیوں پر کھنڈرات پائے جاتے ہیں۔ جو بظاہر ان سلسلہ دار قلعوں کے اجزاء ہیں۔ جو شہر کی حفاظت اور دفاع کیلئے اس کے اولین بانیوں "عمونیوں" نے تعمیر کرائے تھے۔

عمان کا عجائب خانہ اسی قلعہ میں واقع ہے، اس عجائب خانہ میں ادنیٰ اردن کے وہ قدیمی آثار رکھے گئے ہیں۔ جو ماہرین آثار کی مسلسل و پیچیدہ کوششوں کے بعد یہاں دریافت ہوئے ہیں۔ ان آثار میں مختلف عہدوں کے سکے، کتبے، نقوش، مجسمے، برتن، حیوانات کی ہڈیاں اور دوسری کئی چیزیں پائی جاتی ہیں۔ عجائب خانہ میں بہت ہی قدیم زمانے کی ایک قبر بھی منتقل کر دی گئی ہے، جس سے اس زمانے کی تدفین و تکفین کی رسوم و تقالید پر روشنی پڑتی ہے۔ یہ قبر ایک گنبد نما کمرے کی شکل ہے جس میں ایک خاندان کے کئی افراد چھوٹے بڑے اور مرد و زن یکے بعد دیگرے دفن کر دیئے گئے ہیں۔ ہر مرد کے سامنے میز پر اسکی خورد و نوش کا سامان

پڑا ہوا ہے۔ خود و زوش کی ان چیزوں میں خاندان کے افراد کے مراتب کے اعتبار سے تفاوت لائیاں رکھا گیا ہے۔ ماہرین آثار نے یہ پوسیدہ بکر خاک شدہ ہڈیاں اور قبر کی دوسری چیزیں عائب خانہ میں منتقل کر کے بالکل اسی ترتیب کے ساتھ اعلیٰ قبر کا ماڈل بنوا کر اس میں رکھ دی ہیں۔

بحر میت کے مخطوطات | مخطوطات بھی دیکھے۔ آج سے دو ہزار سال قبل کے یہ مخطوطات علمی دنیا میں بڑی قدر و قیمت رکھتے ہیں۔ امریکہ اور یورپ کے مختلف ملکوں میں متعدد بار ان کی نمائش کرائی گئی ہے۔ ادب اب بھی وقتاً فوقتاً مختلف مناسبات میں ان کی نمائش ہن ملکوں میں کرائی جاتی ہے۔

ان مخطوطات کے اکتشاف کا قصہ بھی عجیب ہے۔ ایک چرواہا اپنی گمشدہ بکری کی تلاش میں بحر میت کے کھنڈرات کے قریب ایک پہاڑ کا چکر لگا رہا تھا۔ چلتے چلتے وہ ایک ایسی چٹان پر جا پہنچا جس کے نیچے ایک بڑا غار تھا۔ چرواہے نے ایک پتھر اٹھا کر اس غار میں پھینک مارا۔ اس کی میرست کی انتہا نہ رہی۔ جبکہ اس کو ایسی آواز سنائی دی جیسا کہ کوئی مشکا ٹوٹ گیا ہو۔ وہ اس گمان پر کہ اس نے کسی قیمتی خزانے کا سراغ لگایا۔ خوشی کے مارے کپڑوں میں نہیں سلایا جا رہا تھا۔ اس نے اپنے ساتھیوں کو پکارا، وہ آئے اور اس کے ساتھ غار میں داخل ہو گئے۔ چرواہے کا اتنا خیال تو صحیح ثابت ہوا کہ اس غار میں کوئی مشکا موجود ہے۔ لیکن شلکے میں بھرا کیا تھا؟ نہ سونا تھا، نہ چاندی، نہ چمڑے کے پرانے اور پوسیدہ ٹکڑے تھے جو چرواہے اور اس کے ساتھیوں کے لئے کسی کام کے نہ تھے۔ ان کی امیدوں پر پانی پھر گیا، اور انتہائی مایوسی کے عالم میں واپس چلے گئے۔ حکومت کو اس بات کا علم ہوا۔ اور یہ جگہ اپنی حفاظت میں لے لی۔ ماہرین آثار کو بلایا گیا۔ چمڑے کے یہ پوسیدہ ٹکڑے جو چرواہے نے کسی قیمت کے بھی نہیں سمجھے ماہرین آثار کے لئے سورنے چاندی سے بڑھ کر قیمتی خزانہ ثابت ہوئے۔ انہوں نے اس قرب و جوار میں اور غاروں کی کھدائی کر کے مزید اس قسم کے بیش بہا تاریخی مخطوطات کا سراغ لگالیا۔ ان مخطوطات میں سے کچھ بطور نمونہ قدس اور کچھ عثمان کے عائب خانوں میں رکھ دئے گئے۔

عمان کی دل شکن فضا | خیال تھا کہ عمان میں چار پانچ دن ضرور رہیں گے لیکن شہر کے اہم وید قابل دید مقامات دیکھنے کے بعد ہمارے لئے اس کا کوئی

سنان باقی نہیں رہا۔ برعکس اس کے یہاں کی فضا سے طبیعت کچھ مگدسی ہو گئی۔ یہاں کی فحاشی اور
عریانی تو کئی ایسی چیز تھی جس کا اندازہ ہم پہلے سے نہ لگا چکے ہوں جس چیز نے ہمیں زیادہ دل بہا
کیا۔ وہ یہاں کے لوگوں کا ہمارے لباس اور ڈاڑھیوں کو نہ صرف تعجب کی نگاہ سے دیکھنا بلکہ
ایک گونہ مذاق اڑانا تھا۔ ہم نے بار بار محسوس کیا کہ یہ لوگ ہمیں دیکھ کر ایک دوسرے کو آنکھوں
سے اشارے کرتے گتے ہیں، بسا اوقات بچے مذاق کے طور پر مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھا دیتے
ہیں۔ گویا کہ ہم اپنے لباس اور چہروں پر ڈاڑھی ہونے کی وجہ سے ایک عجیب و غریب نمونہ
کے انسان ہیں جو ان کے شہر میں وارد ہوئے ہیں۔

ڈاڑھی کے ساتھ یہاں کے لوگوں کا یہ معاملہ دیکھ کر مجھے جامعہ کے ایک اردنی دوست
کی ایک است یاد آگئی۔ ایک دفعہ جامعہ کے مدیر تعلیم نے اس کو ڈانٹ کر کہا کہ تمہیں اگر یہاں رہنا
ہے تو ڈاڑھی ضرور رکھنی پڑے گی۔ اس نے جواب میں کہا کہ جامعہ کے نظام کا احترام کرتے ہوئے
میں ڈاڑھی رکھوں گا، لیکن ایسی ڈاڑھی سے آخر فائدہ کیا جو موسم گریبا کی تعطیلات میں عمان کے یورپ
ہی پر دوبارہ منڈھ لی جائے۔؟ اور یہ اس نے کہ اردن کی فضا میں ہمارے لئے ڈاڑھی رکھنا ممکن
نہیں ہے۔

ایک پر لطف مجنون سے واسطہ | عمان شہر میں ڈاڑھی کے اس شدید فقدان کے باوجود
آج جب میں ظہر کی نماز پڑھنے کے لئے مسجد
جاءا تھا، تو ذرا دور سامنے سے ایک ڈاڑھی والا شخص نٹ پاتھ پر غراماں خراباں آتا ہوا نظر آیا۔
میں خوش تھا کہ برادری کا ایک آدمی تو مل گیا، لیکن آدمی جب قریب آیا تو اس کی چال ڈھال اور بری
حالت سے صاف عیاں تھا کہ وہ پاگل ہے۔ پاگل بھی کس لطف کا پاگل تھا! اس نے بالکل قریب
آکر جب مجھے دیکھا تو بڑی متانت اور سنجیدگی کے انداز میں مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ
مرحباً یا مجنون۔ (خیر سچے آئے دیرا نہ) اور یہ کہہ کر اپنی رفتار جاری رکھتے ہوئے استغراق کے
عالم میں اسی طرح ڈوبا ہوا چلا گیا۔ اس مجنون نے مجھے مجنوں کیوں سمجھا؟ غالباً اس لئے کہ لباس پوشاک
اور وضع قطع کے اعتبار سے اس نے مجھے شہر کے دوسرے لوگوں سے مختلف پایا۔
خرد کا نام جنرل رکھ لیا جنرل کا خرد جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

قدس کو روانگی اور دریائے اردن پر عبور | ایسی فضا سے دل برداشتہ ہو کر ہم نے
آج ہی قدس جانے کا فیصلہ کر لیا۔ اور ظہر کی

تلاذ پڑھ کر اس مبارک شہر کیلئے رخت سفر باندھا جو کہ اور دینہ کے بعد کئی اسلامی مقدسات گہ اپنی آغوش میں لینے کی وجہ سے مسلمانان عالم کا مرکز توجہ ہے۔

مکان سے قدس تک کا راستہ ہم نے بس پر سوار ہو کر کوئی ڈیڑھ گھنٹے میں طے کیا۔ دیا نے اردن پر ہمارا عبور ہوا۔ یہ وہ دریا ہے جس کا پانی موڑ کر اسرائیلی مزید لاکھوں یہودیوں کو درآمد کرنے کے لئے خشک صحرا کو آباد کرنے کا انتظام کر سکا ہے۔ اردن کی زمین کو سیراب کرنے کیلئے اب اس میں بہت تنویر اپنی رہ گیا ہے۔ اسرائیلی حکومت اپنی مجرمانہ سکیم کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کیلئے مسلسل کئی سال تک مصروف عمل رہی عرب ممالک پر یہ بات ابھی طے نہ ہوئی تھی۔ عربی صحافت نگار جو تہی رہی عرب ممالک کا ریڈیو اور خامسہ قاہرہ ریڈیو مسلسل دھمکیاں سناتا رہا۔ جب کام قریب الاختتام ہونے لگا، تو بڑے پیمانے پر قاہرہ میں عرب سربراہوں کی کانفرنس بلائی گئی۔ اس مسئلہ کو خفیہ اور علانیہ اجلاس میں خاص طور پر اٹھایا گیا۔ سادے عوام امید سے وابستہ تھے کہ گر جنے والے کبھی تو برسیں گے بھی۔ لیکن نتیجہ اس سے زیادہ نہ نکلا کہ انہیں گھنٹہ دو بر غاس تہ۔

بحیرہ لوط | قدس جاتے ہوئے ذرا دور سے بحیرہ لوط نظر آیا۔ کہا جاتا ہے کہ لوط علیہ السلام اودان کی قوم میں بحیرہ کے قریب آباد تھی۔ اس بحیرہ کا علی اور مشہور نام بحیرہ لوط ہے۔ اور یہ اس لئے کہ اس میں پھلیاں یا دوسرے جاندار نہیں پائے جاتے۔ اس بحیرہ میں معدنیات اور کمیادی مواد کا عظیم ذخیرہ پوشیدہ ہے جسکی مالیت ماہرین کی تخمین کے مطابق اربوں روپے تک پہنچتی ہے۔ ان قدسی ذخائر کو کام میں لانے کے ابتدائی تجربے کے طور پر عرب ممالک کی مہممت سے ایک کارخانہ قائم کر دیا گیا ہے جس نے ابتدائی کام شروع کر دیا ہے۔ بحیرہ لوط کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ یہ دنیا بھر میں سطح سمندر سے سب سے نیچی جگہ ہے۔

مقام چار بجے کا وقت تھا کہ ہماری بس قدس پہنچ گئی بسوں کے اڈے پر مزدور، چمک چمک کر ہمارا سامان اٹھا لینا چاہتے تھے۔ یہ مزدور زیادہ تر کم سن فلسطینی بچے تھے۔ ایک دو بچوں نے بغیر کہے ہمارا سامان بس کی چمت سے اتار دیا جب میں نے ان کو اس تصرف پر ڈانٹا تو ان میں سے ایک نے کہا کہ: میں اہل القرآن مشککہ (ہم آپ کی طرح قرآن دے یعنی مسلمان ہیں) اس بچے کا سب و بجد اس مختصر جملے کی شرح خود کر رہا تھا۔ اس کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ ہم اور آپ ایک اسلام کے رشتہ میں منسلک ہیں۔ اس لئے ہم اپنے بچہ پیشہ اہل انجیل یعنی عیسائی مزدور

بچوں کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہیں۔ کہ آپ کام کا موقع دے کر ہماری مدد کریں۔ اس بات سے ایک نتیجہ میں ہے یہ نکالاکہ قدس میں مسلمان اور عیسائی اس طرح مل کر رہتے ہیں، کہ بسا اوقات تیز مشکل ہو جاتی ہے۔ اور خود کو مسلمان ظاہر کرنے کے لئے اس تصریح کی ضرورت پڑتی ہے کہ میں مسلمان ہوں۔

انہی مدلوں بچوں سے سامان اخذ کر ہم "فندق الہاشمی" میں گئے۔ حرم سے قریب تر ہوٹل یہی ہے۔ لیکن اس اضافی قرب کے باوجود یہ حرم سے کم از کم دو ڈھائی فرلانگ کے فاصلہ پر واقع ہوگا۔ بازار اور اس کے بعد تنگ اور پتھر چٹیلوں سے گزر کر حرم جانا پڑتا ہے۔ ہم نے دینار میں تین چار پائیوں کا کرہ کرایہ پر لے لیا اور خدا سستا نے کے بعد حرم روانہ ہو گئے۔

حرم اور اس کے مقدسات | حرم کا اطلاق چار دیواری کے اندر اس وسیع علاقہ پر ہوتا ہے جس میں مسجد اقصیٰ، مسجد صخرہ، حیدر بلاق،

جس سیماں، اصطلح سلیمان اور کئی دوسری چیزیں واقع ہیں۔ حرم کے چاروں اطراف سے دیواروں میں سے دہل کھلے رہتے ہیں۔ ہم جس دروازے سے داخل ہوئے بطل حریت مولانا محمد علی جوہر کی قبر اس کے قریب واقع ہے۔ ہم نے حرم کے لئے مغفرت کی دعائیں مانگیں اور اس کے بعد مسجد اقصیٰ میں چلے گئے۔

مسجد اقصیٰ | جس مقام کی عظمت و قداس قلب میں جاگزیں ہوتی ہے، اس کے پہلی بار دیکھ کر موما دل پر ایک ناقابل بیان کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ یہ کیفیت اگر میرے قلب پر آج سے چار سال قبل غارتہ کعبہ اور مدینہ مطہرہ کی اولین زیارت سے طاری ہوتی مٹی تر آج مسجد اقصیٰ میں داخل ہو کر طاری ہو گئی ہے۔ آقا نے تامل علیہ وسلم کا رات کے ایک محدود حصہ میں مکہ مکرمہ سے بیت المقدس پہنچ جانا اور پھر یہاں سے ہفت آسمان کی سیر کرتے ہوئے سدرۃ المنتہی پر پہنچ کر اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہونا تاریخ اسلام کا کتنا عظیم باب ہے۔ جو اس خطہ ارض سے وابستہ ہے۔ اسرار و معراج کی پوری داستان گریا کہ جس میں یہاں نظر آنے لگی۔

مسجد صخرہ | عصر کی نماز مسجد اقصیٰ میں پڑھ کر ہم صخرہ میں گئے۔ یہ مسجد مسجد اقصیٰ کے تقریباً بالمقابل اس چٹان کے ارد گرد مشن شکل میں واقع ہے جس کا ذکر قصہ معراج

کی بعض روایات میں آتا ہے۔ مسجد صفحہ کی عمارت باجماع مورخین دنیا کی خوبصورت ترین عمارتوں میں سے ایک ہے، یہ اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان نے ۶۹۱ء میں تعمیر کرائی تھی۔ مصر کا خراج مسلسل سات سال تک اس کیلئے وقف رہا۔ عمارت مکمل ہوجانے کے بعد ایک لاکھ دینار اس فنڈ سے بچ گئے۔ جو اس مسجد کے اخراجات کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا۔ خلیفہ نے ان دیناروں کو ڈھال کر اس کی چادریں مسجد کے گنبد اور دروازوں کو بڑھا دیں۔

عربی زبانوں میں جب قدس پر عیسائیوں کا قبضہ ہوا تو یہ مسجد انہوں نے گرجے میں تبدیل کر دی۔ صلاح الدین ایوبی نے جب قدس کو آزاد کرایا تو مسجد صفحہ سے عیسائی اثرات کو ختم کر کے، اس میں کئی اصلاحات بھی کرا دیں۔ اس کے بعد مختلف دوروں میں ملک و سلاطین اس میں حسب ضرورت اصلاحات کرتے چلے گئے۔ یہاں تک کہ شہ کی جنگ فلسطین میں یہودی قہریلوں کی ہمد میں آنے کی وجہ سے مسجد کی دیواروں اور ستونوں کو کافی نقصان پہنچا۔ چنانچہ ان آخری اصلاحات کیلئے اعلیٰ سطح پر ایک بین الاقوامی مجلس قائم کر دی گئی اور تمام عرب اور اسلامی ممالک کی شرکت سے اردن کے موجودہ بادشاہ شاہ حسین کے دور میں یہ اصلاحات پایہ تکمیل تک پہنچیں۔

حسین سلیمان اور اصطلیل سلیمان
مسجد صفحہ کے بعد ہم حسین سلیمان اور اصطلیل سلیمان دیکھنے آئے۔ عوام کا عقیدہ ہے کہ حسین سلیمان وہ جیل خانہ ہے جس میں سلیمان علیہ السلام تافران جنوں کو قید کر کے سزا دیا کرتے تھے اور اصطلیل سلیمان میں سلیمان علیہ السلام کے گھوڑے باندھے جاتے تھے۔ یہ اصطلیل تنگ و تاریک زمین و درختوں کی شکل میں ہے۔ اس کی دیواروں میں بہت ہی طویل و عریض اور ہڈی پتھر گئے ہوئے ہیں۔ عوام کا خیال ہے کہ اتنے بڑے بڑے پتھر جنات ہی کے ذریعہ ان دیواروں میں لگائے جاسکتے ہیں۔

جمعہ ۸ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ

کنیتہ القیامہ
آج ہم سنہ کنیتہ القیامہ دیکھا۔ یہ عیسائیوں کا وہ مقدس گرجا ہے جس میں ان کے حسب عقیدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر موجود ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمانوں پر اٹھائے جانے سے قبل چودہ مراحل سے گزرے تھے جن میں آخری مرحلہ صلیب اور اس کے بعد قبر کا ہے۔ یہ مراحل چونکہ زیادہ تر اسی کنیتہ کی زمین پر پیش آئے اس لئے اس کنیتہ کو سب سیبی فرقوں کے نزدیک ایک خاص شرف اور قداس حاصل ہے۔

ہر کسی فرقہ نے اس کے ایک مخصوص اور محدود حصے کی خدمت اپنے ذمے لی ہے۔
کنیہ کے مختلف حصوں میں چودہ مراحل کی من گھڑت داستان کو تصویروں اور رسموں کی صورت
میں ظاہر کر دیا گیا ہے۔

جامع عمر

امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جب قدس میں تشریف
لائے تھے، تو انہوں نے من جملہ دوسرے مقامات کے کنیہ القیامہ بھی
دیکھا۔ حضرت عمرؓ نے جب نماز پڑھنے کے لئے کنیہ سے باہر نکلنا چاہا تو کنیہ کے پادریوں
نے کہا آپ یہاں بھی نماز پڑھ سکتے ہیں، لیکن حضرت عمرؓ نے کنیہ میں نماز پڑھنا گوارا نہیں کیا اور
فرمایا مجھے خطرہ ہے کہ سہماں اس فعل کو محبت بنا کر کنیہ میں عبادت کو اپنا حق سمجھنے لگیں گے۔
پتا چھ باہر نکل کر کنیہ سے چند قدم کے فاصلہ پر انہوں نے نماز پڑھی۔ اس جگہ پر بعد میں جو مسجد بنا
دی گئی جو جامع عمر کے نام سے معروف ہے۔

معہد اسلامی

اس کے بعد ہم معہد اسلامی دیکھنے گئے۔ یہ معہد حرم کی حدود میں واقع
ہے، اور بظاہر اردن میں یہ واحد ثانوی اسلامی مدرسہ ہے۔ معہد کے
مدیر اعداس تازہ سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے ہمیں معہد کے نصاب اور طریقہ تعلیم سے
متعارف کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے جدید اور قدیم دونوں علوم کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔
اور اس میں کافی حد تک کامیاب ہیں۔ میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ ان سے کہوں کہ اسی معہد
کے سند یافتہ طالب علم ہمارے ساتھ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں شریک تعلیم رہے ہیں۔
ان میں سے ہم نے کوئی ایک بھی ایسا نہیں پایا جو جدید یا قدیم میں مہارت ترک کیا معمولی صلاحیت
بھی رکھتا ہو۔

ہم نے بھی اپنے ہاں کے اسلامی مدارس کے نصاب اور نظام تعلیم سے ان کو متعارف
کیا۔ ان کو یہ معلوم ہو کر انتہائی تعجب ہوا کہ ہمارے مدارس کا فارغ التحصیل طالب علم بہت سی
کتابوں کے علاوہ ہدایہ اور صحاح ستہ کی اکثر کتابیں شروع سے لیکر آخر تک پڑھ چکا ہوتا ہے۔
مدیر معہد نے عربی قبوہ سے ہماری ضیافت کی اور اس کے بعد نماز جمعہ کیلئے ہم مسجد اقصیٰ
روانہ ہو گئے۔

بیت المقدس میں علم دین کی اس حالت زار کو دیکھ کر مجھے امام غزالی کا قصہ یاد آیا۔ میں نے
سنا ہے کہ امام غزالی جب بیت المقدس میں آئے تو اس وقت یہاں پر دو سو علماء تدریس میں
(باقی صفحہ پر)

مذہب کے نزدیک

میکل جی پرنیڈسٹی کے پروفیسر مائیکل بریجر (MICHAEL BRECHER) نے پنڈت بھوہر لال نہرو کی سیاسی سوانح حیات لکھی ہے۔ اس سلسلے میں مصنف نے پنڈت نہرو سے ملاقات بھی کی تھی۔ نئی دہلی کی ایک ملاقات میں ۱۳ جون ۱۹۵۶ء کو انہوں نے پنڈت نہرو سے سوال کیا: ”آپ مختصر طور پر مجھے بتائیں کہ آپ کے نزدیک اچھے سارے کے لئے کیا چیزیں ضروری ہیں۔ اور آپ کا بنیادی فلسفہ زندگی کیا ہے۔“

ہندوستان کے سابق وزیر اعظم نے جواب دیا:

”میں کچھ معیاروں کا قائل ہوں۔ آپ ان کو اخلاقی معیار (MORAL STANDARDS) کہہ لیجئے۔ یہ معیار ہر فرد اور سماجی گروہ کے لئے ضروری ہیں۔ اگر وہ باقی نہ رہیں تو تمام مادی ترقی کے باوجود آپ کسی مفید نتیجہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ ان معیاروں کو کیسے قائم رکھا جائے، یہ مجھے نہیں معلوم۔ ایک تو مذہبی نقطہ نظر ہے، لیکن یہ اپنے تمام رسوم اور طریقوں کے ساتھ مجھے تنگ نظر آتا ہے۔ میں اخلاق اور روحانی قدروں کو مذہب سے علیحدہ رکھ کر بڑی اہمیت دیتا ہوں۔ لیکن میں نہیں جانتا کہ ان کو مادہ زندگی میں کس طرح قائم رکھا جاسکتا ہے۔ یہ ایک مسئلہ ہے۔“

NEHRO: A POLITICAL BIOGRAPHY (LONDON 1955) 607-8

یہ کمال وجہ اب جدید انسان کے اس دوسرے غلام کو بتاتا ہے جس میں آج دو شدت سے

گرفتار ہے۔ افراد کو دیانت و اخلاق کے ایک خاص معیار پر باقی رکھنا سماجی گروہ کی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اس کے بغیر تمدن کا نظام صحیح طور پر برقرار نہیں رہ سکتا۔ مگر خدا کو چھوڑنے کے بعد انسان کو نہیں معلوم کہ وہ اس ضرورت کو کیسے پرالہ کرے، تین سو برس کے تجربے کے بعد وہ ابھی بدستور تلاش کی منزل میں ہے۔ چٹک اور حکام کے درمیان عمدہ تعلقات پیدا کرنے کے لئے خوش اخلاقی کا ہفتہ (COURTESY WEEK) منایا جاتا ہے۔ مگر اس کے بعد بھی سبب سرکاری ملازموں کی افسرانہ ذہنیت ختم نہیں ہوتی تو معلوم ہوتا ہے کہ اس مقصد کے لئے "اخلاق" کا حوالہ دینا کافی نہیں ہے۔ بے ٹکٹ مسافروں کی بڑھتی ہوئی تعداد کو روکنے کیلئے تمام اسٹیشنوں پر بڑے بڑے پوسٹر لگائے جاتے ہیں۔ "بے ٹکٹ مسافر کرنا سماجی گناہ ہے۔"

(TICKETLESS TRAVEL IS A SOCIAL EVIL) مگر جب اس کے باوجود بے ٹکٹ مسافر ختم نہیں ہوتا۔ تو یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ "سماجی گناہ" کا مفقودہ احساس پیدا نہیں کر سکتا جو نظم و ضبط کی تعمیل کے لئے محرک بن سکے۔ پریس کے ذریعہ پروپیگنڈا کیا جاتا ہے کہ جرم کا انجام اچھا نہیں ہوتا۔ (CRIME DOES NOT PAY) مگر جرائم کی بڑھتی ہوئی رفتار بتاتی ہے کہ دینی بد اخلاقی کے اندیش میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ وہ آدمی کو جرم سے باز رکھے۔ تمام دفتروں کی دیواریں مختلف زبانوں کے ان الفاظ سے رنگین کر دی جاتی ہیں۔ "رشوت لینا اور رشوت دینا پاپ ہے" مگر جب ایک شخص دیکھتا ہے کہ ہر جگہ میں یہی انہیں الفاظ کے نیچے رشوت کا کاروبار پورے قدر رشوت سے جاری ہے تو وہ یہ اعتراف کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ اس قسم کے سرکاری پروپیگنڈے رشوت کو روکنے میں کسی درجہ میں بھی مفید نہیں ہیں۔ ریل کے تمام ڈبوں میں اس مضمون کے کتبے لگائے جاتے ہیں۔ "ریلوے قوم کی ملکیت ہے۔ اس کا نقصان پوری قوم کا نقصان ہے" مگر اس کے باوجود سبب رگ کھر دیوں کے تیشے توڑ ڈالتے ہیں۔ اور بجلی کے بلب فائبر کر دیتے ہیں، تو یہ اسی بات کا ثبوت ہوتا ہے کہ "قوم" کے مفاد میں اتنا ذور نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے ایک شخص اپنے ذاتی مفاد کو قربان کر دے۔

"اجتماعی فدائع کو ذاتی مفاد کے لئے استعمال کرنا ملک و قوم سے خداری ہے" ایک طرف لیڈروں اور حکمرانوں کی زبان سے یہ اعلان ہو رہا ہے، دوسری طرف بڑے بڑے قومی منصوبے اس لئے ناکام ہو رہے ہیں کہ سرمایہ کا بڑا حصہ اہل منصوبہ پر لگنے کی بجائے متعلقہ کارکنوں کی تحویل میں چلا جاتا ہے۔ اسی طرح ساری قومی زندگی انتہائی کوشش کے باوجود ان معیاروں سے محروم ہو گئی ہے۔ جو قومی تعمیر کے لئے ضروری ہیں۔ امدان معیاروں کو پیدا کرنے کے لئے فداان استعمال

کہتے گئے وہ سب کے سب قطعی ناکام ثابت ہوئے ہیں :-

یہ علامتیں اس بات کا ثبوت ہیں کہ بے خدا تہذیب نے انسانیت کی گاڑی کو دلدل میں لاکر ڈال دیا ہے۔ اس کو اس پٹری سے محروم کر دیا ہے جس کے اوپر چل کر وہ اپنا سفر بحسن و خوبی طے کر سکتی ہے۔ زندگی کی کشتی بے لنگر اور بغیر بادبان ہو گئی ہے۔ اس کا واحد حل یہ ہے کہ انسان خدا کی طرف پلٹے وہ زندگی کے لئے مذہب کی اہمیت تسلیم کرے یہی وہ تنہا بنیاد ہے جس پر زندگی کی بہتر تعمیر ممکن ہے۔ اس کے سوا کسی بھی دوسری بنیاد پر زندگی کی تعمیر نہیں کی جاسکتی۔

ہندوستان میں امریکہ کے سابق سفیر مسٹر چپٹر باورز (CHESTER BOWLES) لکھتے ہیں :

”نیز ترقی ٹائلز صنعتی ترقی حاصل کرنے کے سلسلے میں دو طرح کے مسائل سے دوچار ہیں اور دونوں نہایت پیچیدہ ہیں۔ ایک یہ کہ سرمایہ، خام اشیاء اور فنی جہازت جو نہیں حاصل ہیں، ان کو کس طرح زیادہ بہتر طور پر استعمال کریں — دوسرا پیچیدہ مسئلہ وہ ہے جس کا تعلق عوام اور اداروں سے ہے۔ صنعت کو تیزی سے آگے بڑھانے کے ساتھ ہمیں یہ یقین بھی حاصل کرنا ہے کہ وہ جتنی خواہشوں کو مدد کرے اس سے زیادہ خوابیاں پیدا نہ کر دے۔ ہاتھ آگاندھی کے الفاظ میں : سائنسی معلومات اور دیانیتیں محض حرص کو بڑھانے کا اوزار ثابت ہو سکتی ہیں۔ اصل قابلِ ستائش چیز انسان ہے“

THE MAKING OF A JUST SOCIETY (DELHI 1963 P. 48-49)

ادریس کے الفاظ میں ”عوام کو زیادہ ماحول ہیں جس کے اندر ترقیاتی پروگرام جاری ہوتے ہیں۔ ترقی کے مزدوری سامان۔ سرمایہ اور فنی جہازت وغیرہ تمدنی اور سیاسی غلامیوں کا دگر ثابت نہیں ہو سکتے“

یہ خلا کیسے پُر ہو، اور وہ ماحول کیسے بنے جس میں عوام اور سرکاری کارکن دیانت داری اور اتحاد کے ساتھ ترقیاتی کاموں میں اپنے آپ کو صرف کریں۔ اس سوال کا کوئی جواب جدید مفکرین کے پاس نہیں ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ بے خدا تہذیب کے ماحول میں نہیں ہو سکتا۔ بے خدا تہذیب کے اندر ہر ترقیاتی اسکیم ایک زبردست تضاد کا شکار ہوتی ہے۔ اور وہ یہ کہ اس کا شخصی نقطہ نظر اس کے سماجی تصور سے ٹکراتا ہے۔ اس کا اجتماعی پروگرام یہ ہے کہ ایک پراسن اور خوش حال سماج کی تعمیر کی جائے۔ مگر اسی کے ساتھ اس کے مفکرین جب یہ کہتے ہیں کہ ”انسان کا مقصد مادی خوشی حاصل کرنا ہے“ تو وہ اپنی پہلی بات کی تردید کر دیتے ہیں، وہ پیر سے سماج کو جھینا دیکھنا چاہتے ہیں سماج کے افراد کو اس کے خلاف بنا رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس طرح کی کسی اسکیم کو اب تک اپنے

مقصد میں حقیقی کامیابی حاصل نہیں ہوتی۔ تمام مادی فلسفے زندگی کا بہتر نظام بنانے میں ناکام ثابت ہوئے ہیں۔

مادی خوشی کی زندگی کا مقصد بنانے کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنی اپنی خواہش پروری کرنا چاہے۔ لیکن اس محدود دنیا میں یہ ممکن نہیں رہتا کہ ہر شخص دوسرے کو متاثر نہ کرے بغیر کیساں طوط پر اپنی اپنی خواہش پروری کر سکے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ایک آدمی جب اپنی تمام خواہشیں پروری کرنا چاہتا ہے، تو وہ دوسروں کے سے مصیبت بن جاتا ہے۔ فرد کی خوشی سماج کی خوشی کو دھم برہم کر دیتی ہے۔ ایک محدود آدمی دنیا میں جس شخص سے دیکھتا ہے کہ اس کی اپنی آمدنی اس کی خواہشوں کی تکمیل کے لئے کافی نہیں ہوتی ہے، تو وہ حق مادی، بددیانتی، چوری، رشوت اور غبن کے ذریعہ اپنی آمدنی کی کمی کو پورا کرتا ہے۔ مگر اس طرح جب وہ اپنی خواہش پروری کر لیتا ہے۔ تو دوسرا سماج کو اسی محتاجی میں مبتلا کر دیتا ہے جس میں وہ خود پہلے مبتلا تھا۔ جدید دنیا ایک عجیب و غریب قسم کی نہایت فطرتاً ہیبت میں مبتلا ہے جس کا تاریخ میں کبھی تجربہ نہیں ہوا تھا، یہ ہرم کم سنی (JUVENILE DELINQUENCY) ہے۔ جو جدید زندگی کا لازمہ بن چکا ہے۔ یہ کم سن مجرمین کہاں سے پیدا ہوتے ہیں۔ ان کی پیدائش کا حشر چشمہ وہی مادی خوشی کو پورا کرنا ہے۔ ایک شادی شدہ جوڑا کچھ دنوں ساتھ رہنے کے بعد ایک دوسرے سے اکتا ہاتے ہیں۔ اور اپنی جنسی خوشی کے لئے مزدوری سمجھتے ہیں کہ نیا جسم اور نیا چہرہ تلاش کریں۔ اس وقت وہ طلاق سے کر ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جاتے ہیں۔ اس علیحدگی کی قیمت سماج کو چند ایسے بچوں کی شکل میں ملتی ہے۔ جو اپنے ماں باپ کی موجودگی میں یتیم ہو گئے ہیں۔ یہ بچے والدین سے چھوٹنے کے بعد ماحول کے اندر اپنی کوئی جگہ نہیں پاتے، ایک طرف وہ بالکل آزاد ہوتے ہیں۔ اور دوسری طرف ماحول سے بیزار، یہ صورت حال بہت جلد انہیں جرائم تک پہنچا دیتی ہے۔ سر الفرڈ ڈیننگ (ALFRED DENING) نے بہت صحیح لکھا ہے کہ اکثر کم سن اور نابالغ مجرمین اچھے سے ہوئے گھرانوں (BROKEN HOMES) سے نمودار ہوتے ہیں۔

THE CHANGING LAW P. 11

اسی طرح جو بروہ زندگی میں تمام ذرا بیوں کی برصرفت یہ واقعہ ہے کہ جدید دنیا کا انفرادی فلسفہ اور اس کے اجتماعی مقصد ایک دوسرے سے متضاد ہیں۔ وہ تمام واردات جن کو ہم ناپسند کرتے ہیں۔ اور ان کو جرم، برائی اور بدعنوانی کہتے ہیں۔ وہ دراصل انسانی شخص یا پارٹی یا قوم کی اپنی مادی خوشی حاصل کرنے کی کوشش ہی ہوتی ہے۔ اور اسی کوشش کا سماجی جوہر حق کا ہی۔ برائی، اغوا،

جس سائنس، ڈاکہ، بوٹ کھسوٹ، جنگ اور اس طرح کی دوسری بے شمار صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہ تضاد بتاتا ہے کہ زندگی کا مقصد اس کے سوا کچھ اور نہیں ہو سکتا کہ دنیا کی مادی چیزوں کے بجائے آخرت میں خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کو مقصد بنایا جائے۔ یہی وہ مقصد ہے جو فرد اور سماج کو باہمی تضاد سے بچا کر متوازن ترقی کی راہ پر گامزن کرتا ہے۔۔۔ نظریہ آخرت کی یہ خصوصیت جہاں یہ ثابت کرتی ہے کہ وہی وہ واحد بنیاد ہے، جو ترقیاتی اسکیموں کو صحیح طور پر کامیاب کر سکتی ہے، اسی کے ساتھ وہ یہ بھی ثابت کرتی ہے، کہ وہی حقیقی مقصد ہے، کیونکہ غیر حقیقی چیز کسی مقصد کے لئے اتنی اہم اور اس سے اتنی اہم آہنگ نہیں ہو سکتی ہے۔

بیسویں صدی کی بیماری | مروجہ زمانے میں طب اور سرجری میں حیرت انگیز ترقی ہوئی ہے۔ یہ خیال کیا جانے لگا ہے کہ سائنس، مرست

اور بڑھاپے کے سوا ہر جسمانی تکلیف پر قابو پا سکتی ہے۔ مگر اسی کے ساتھ بیماری کے اقسام میں نہایت تیزی سے ایک نئے نام کا اضافہ ہو رہا ہے۔ اعصابی بیماری (NERVOUS DISEASES) یہ "اعصابی بیماریاں" کیا ہیں، یہ دراصل اسی تضاد کا ایک عملی خبہ ہے جس میں جدید سوسائٹی شدت سے مبتلا ہے۔ مادی تہذیب نے انسان کے اس حصے کو جو نمکیات، معدنیات اور گیسوں کا مرکب ہے، ترقی دینے کی کافی کوشش کی۔ مگر انسان کا وہ حصہ پر شعور، خواہش اور ارادہ پر مشتمل ہے، اس کی غذا سے اس کو محروم کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پہلا حصہ تو بظاہر فربہ اور خوش منظر دکھائی دینے لگا۔ مگر دوسرا حصہ جو اصل انسان ہے، وہ طرح طرح کے عوارض میں مبتلا ہو گیا۔

موجودہ مریکے کے بارے میں دہاں کے ذمہ دار فدائے کا اندازہ ہے کہ وہاں کے بڑے بڑے شہروں میں اتنی فیصد مریض ایسے ہیں جن کی علالت بنیادی طور پر نفسیاتی سبب (PSYCHIC CAUSATION) کے تحت واقع ہوتی ہے۔ ماہرین نفسیات نے اس مسئلے پر تحقیقات کی ہیں، ان سے پتہ چلتا ہے کہ ان بیماریوں کے پیدا ہونے کے چند اہم ترین وجوہ یہ ہیں: جرم، ناراضگی، اندیشہ، پریشانی، مایوسی، تذبذب، شبہ، حسد، غم، غرضی، اور اکتاہٹ (BOREDOM) یہ سب عوارض، اگر گہرائی کے ساتھ غور کیجئے تو بے خدا زندگی کا نتیجہ ہیں۔ خدا پر ایمان، دینی کے اندر وہ اعتماد پیدا کر دیتا ہے جو مشکلات میں اُس کے لئے سہارا بن سکے۔ وہ ایسا بڑا مقصد اس کے سامنے رکھ دیتا ہے جس کے بعد وہ چھوٹے چھوٹے مسائل کی نظر انداز کر کے اس کی طرف بڑھ سکے، وہ اس کو ایسا محرک دیتا ہے جو سارے اخلاقی محاسن کی واحد بنیاد ہے۔ وہ عقیدے کی

وہ طاقت دیتا ہے جس کے متعلق ڈاکٹر سر ولیم اوسلر (SIR WILLIAM OSLER) کہتا ہے۔
 "وہ ایک عظیم قوت محرکہ (GREAT MOVING FORCE) ہے جس کو نہ کسی ترانہ میں قولا جاسکتا ہے، اور نہ
 بیمار ڈی میں اسکی آزمائش کی جاسکتی ہے۔"

یہی عقیدہ کی طاقت و حاصل نفسیاتی صحت کا خزانہ ہے۔ جو نفسیات اس سرچشمہ سے
 محروم ہو وہ "بیماریوں" کے سوا کسی اور انجام سے دوچار نہیں ہو سکتی۔ یہ انسان کی بد قسمتی ہے، کہ
 وقت کے ماہرین نے نفسیاتی یا اعصابی عوارض کا کھوج لگانے میں تو کمال درجہ کی ذہانت کا ثبوت
 دیا ہے۔ مگر ان نو دریافت بیماریوں کا صحیح علاج تجویز کرنے میں وہ سخت ناکام ہوئے ہیں۔ ایک
 عیسائی عالم کے الفاظ میں "نفسیاتی علاج کے ماہرین (PSYCHIATRISTS) صرف اس تاسے کی
 ہر ایک تفصیلات بتانے میں اپنی کوشش صرف کر رہے ہیں۔ جو ہمارے اوپر صحت کے دواخانے
 بند کرنے والا ہے۔"

جدید معاشرہ ایک وقت دو متضاد عمل کر رہا ہے۔ ایک طرف وہ مادی ساز و سامان فراہم
 کر سکتے ہیں پوری قوت صرف کر رہا ہے۔ دوسری طرف مذہب کو ترک کر کے وہ حالات پیدا کر
 رہا ہے جس سے زندگی طرح طرح کے عذاب میں مبتلا ہو جائے۔ وہ ایک طرف دو اکھلا رہا ہے۔
 اور دوسری جانب زہر کا انجکشن دے رہا ہے۔ یہاں میں ایک امریکی ڈاکٹر PAUL ERNEST ADOLPH
 کا ایک اقتباس نقل کروں گا، جو اس سلسلے میں ایک دلچسپ شہادت فراہم کرتا ہے۔

"جن دنوں میں میڈیکل اسکول میں زیر تعلیم تھا، میں ان تبدیلیوں سے آگاہ ہوا جو ذہن پر جانے کی
 صورت میں جسم کے اخلاط (BODY TISSUES) میں مدافعتی ہیں خوردبین کے ذریعہ سببوں
 کا مطالعہ کرتے ہوئے میں نے دیکھا کہ نیچوں پر مختلف موافق اثرات کے واقع ہونے سے ذہن
 کا اطمینان بخش افعال ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد جب تعلیم ختم کر کے میں ملٹری ڈاکٹری کے پیشہ میں
 داخل ہوا تو مجھے اپنے اوپر بڑا اعتماد تھا۔ کہ میں ذہن اور اس کے افعال کے طریقوں کو اس حد
 تک جانتا ہوں کہ میں یقینی طور پر موافق نتیجہ پیدا کر سکتا ہوں۔ جب کہ میں اس کے سرحدی وسائل
 صبر کر کے اس کو استعمال میں لائوں۔ لیکن جلد ہی میری اس خود اعتمادی کو معدوم پہنچا، مجھے محسوس
 ہوا کہ میں نے اپنی میڈیکل سائنس میں ایک ایسے عنصر کو نظر انداز کر دیا تھا جو صحت سے زیادہ
 اہم ہے۔۔۔۔۔ یعنی خدا

ہسپتال میں جن مریضوں کی نگرانی میرے چہرہ کی تھی، ان میں ایک ستر سال کی بوڑھی عورت

مٹی جس کا کوہا زخمی ہو گیا تھا۔ اکرے تصاویر کے معائنہ سے معلوم ہوا کہ اسکی منہیں (THINGS) بڑی تیزی سے ٹھیک ہو رہی ہیں۔ میں نے اس صحت کے ساتھ شفا یابی پاس کو مبارکباد پیش کی۔ انپارچ سرجن نے مجھے ہدایت کی کہ اس خاتون کو چوبیس گھنٹے میں رخصت کر دیا جائے کیونکہ اب وہ کسی سہارے کے بغیر چلنے پھرنے کے قابل ہو گئی ہے۔

اتوار کا دن تھا۔ اسکی بیٹی ہفتہ وار ملاقات کے معمول کے مطابق اسے دیکھنے آئی۔ میں نے اس سے کہا کہ چونکہ اسکی ماں اب صحت یاب ہے، اس لئے وہ کل اگر اسے ہسپتال سے گھر لے جائے۔ مگر اس کے بھائی میں کچھ نہیں ملی، اور سیدھی اپنی ماں کے پاس چلی گئی۔ اس نے اپنی ماں کو بتایا کہ اس نے اپنے شہر سے اس کے بارے میں مشورہ کیا ہے اور یہ طے ہوا ہے کہ وہ اسکو اپنے گھر سے جاسکیں گے۔ اس کے لئے زیادہ بہتر انتظام کی صورت یہ ہے کہ اس کو کسی دارالضعفاء (OLD PEOPLE'S HOME) میں پہنچا دیا جائے۔

چند گھنٹوں کے بعد صبح میں اس بڑھیا کے پاس گیا تو میں نے دیکھا کہ بڑی تیزی کیساتھ اس پر جسمانی انحطاط طاری ہوا ہے۔ چوبیس گھنٹوں کے اندر ہی وہ مر گئی۔ کوہے کے زخم کی دھڑ سے نہیں بلکہ دل کے صدمہ کی دھڑ سے۔

NOT OF HER BROKEN UP BUT OF A BROKEN HEART

ہم نے ہر قسم کی ممکن ہیں امداد سے پہنچائی مگر وہ ہاں پر نہ ہو سکی۔ اس کے کوہے کی ٹوٹی ہوئی ہڈی تو بالکل مدد سے ہو چکی تھی، مگر اس کے ٹوٹے ہوئے دل کا کوئی علاج نہ تھا۔ دھامن و مدنیات اور ٹوٹی ہوئی ہڈی کو اپنی جگہ لاسنے کے لئے سارے فرائض استعمال کرنے کے اور وہ صحت یاب نہیں ہوئی۔ یقینی طور پر اسکی ہڈیاں ہڈی تھیں اور وہ ایک مضبوط کوہے کی الگ ہو چکی تھی مگر وہ جی نہ سکی۔ کیوں۔ اس لئے کہ اسکی صحت کے لئے اہم ترین عنصر مدد کا نہ تھا، وہ دھامن نہیں تھا، نہ مدنیات تھے، اور نہ بڑیوں کا جڑنا تھا۔ یہ صرف اشک (HOPE) تھی۔ اور جب زندگی کی اشک ختم ہو گئی تو صحت بھی رخصت ہو گئی۔

اس واقعہ نے مجھ پر گہرا اثر کیا۔ کیوں کہ اس کے ساتھ مجھے یہ شدید احساس تھا کہ اس بڑھی خاتون کے ساتھ ہرگز یہ حادثہ پیش نہ آتا اگر یہ خاتون خدائی امید سے آشنا ہوتی جس

پر ایک عیسائی کی حیثیت سے میں اعتقاد رکھتا ہوں۔ [THE EVIDENCE OF GOD]

اس مثال سے اندازہ ہوتا ہے، کہ جدید ترقی یافتہ دنیا کس قسم کے تضاد سے دوچار ہے۔ ایک طرف

یہ الفاظ اگرچہ سمجھنے والے کیلئے بھائے خود بالکل واضح ہیں۔ تاہم اگر میں نیریارک اکیڈمی آف سائنس کے صدر اسے کرلیسی یونیورسٹی کے الفاظ نقل کر دوں تو بات بالکل مکمل ہٹو جائے گی۔

ادب و احترام، فیاضی، مہربانی، اخلاق، اعلیٰ خیالات اور وہ سب کچھ جس کو خدائی صفات (DIVINE ATTRIBUTES) کہا جاسکتا ہے۔ وہ کبھی الہام سے پیدا نہیں ہو سکتی جو کہ دراصل خود بخود کی عجیب و غریب قسم ہے۔ جس میں آدمی خود اپنے آپ کو خدا کے مقام پر بیٹھا لیتا ہے۔ عقیدے اور یقین کے بغیر تہذیب تباہ ہو جائے گی۔ نظم و بے نظمی میں تبدیل ہو جائے گا۔ منہ پر نفس اور اپنے آپ پر کنٹرول کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اور ہوائی ہر طرف پھیل جائے گی عزت ہے کہ ہم خدا پر اپنے یقین کو دوبارہ مضبوط کریں:

(بشکے العزائم)

*** (MAN DOES NOT STAND ALONE) ***

بقیہ: معراج ہوئی۔ کہ ان مکانات کو دکھانے کی وجہ سے معراج کرایا گیا۔ اور دیدار کا مطلب یا معنی ہے اللہ کی ذات اقدس کی قلی کو دل کی آنکھ سے دیکھنا۔ اب سوال یہ باقی رہا کہ معراج کی آسمانوں پر ضرورت کیوں ہوئی۔ وجہ یہ ہے کہ عالم بالا اقدس ہے۔ اور عالم زیریں میں گناہ، ظلم، دشمنیت وغیرہ چلتی ہیں۔ جیل خانے جبروں کے یہاں ہیں۔ مگر عالم بالا اس قسم کی تمام چیزوں سے پاک ہے، سب نیکی ہی نیکی ہے۔

بقیہ: دعوات مجددیت حق۔

میں نے تعجب کی وجہ پوچھی حضرت بلخیؒ نے کہا کہ تم ناتوان اور کمزور ہو فرمایا کہ نہیں مجھے شوق آمد محبت کسی کو کمزور نہیں ہونے دیتی اور اگر میں کمزور بھی ہوں تو وہ طاقت کا مالک ہے۔ دین کی تعلیم اور تبلیغ کیلئے ایسی بہت کی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق عطا فرمائے۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ

رہے العالمین۔

ادارہ الحق صاحب ذیل حضرات کا تہ دوں سے نمون ہے جنہوں نے پچھلے ماہ اپنے حلقہ تدریس میں سے نئے خیردار پیدا فرما کر اس دینی تبلیغ کے فروغ و اشاعت میں حصہ لیا جزا صدر اللہ تعالیٰ عنہم جمیع المسلمین۔

حضرت مولانا تاجی عزیز الرحمن مدد محکمہ تقاضا سہمت۔ (۱۰ خیردار) جناب صاحبزادہ نذیر الدین صاحب جہادی شریعتہ تعلیم (۱۱ خیردار) جناب نعمت گل خانک، گیز کٹوا انجینئر کراچی۔ (۹ خیردار) حاجی بشیر الدین صاحب مدرہ مشرقی پاکستان (۶ خیردار) ایک جلی خیر (۵ خیردار) مولانا تاجی عبد الحمید سربراہی قحط (۲ خیردار) حاجی دبیہ الدین صاحب محلی (۳ خیردار)۔ مولانا تاجی عبد الحکیم صاحب کلہی (۲ خیردار) مولانا احمد سلیمان مدرہ رحمانیہ میس۔ انڈیا (۲ خیردار)۔

جناب مولانا محمد اشرف صاحب ایم اے
صدر شعبہ عربی، اسلامیہ کالج، پشاور
رفیق اعزادی الحق

ارمغانِ سلیمان پر ایک نظر

”ارمغانِ سلیمان“ مرتبہ جناب مولوی غلام محمد صاحب (بی اے عثمانیہ)
صفحات ۱۱۲ چوڑی تقطیع قیمت تین روپے
ملنے کا پتہ ۱۰۹ — عالمگیر روڈ شرف آباد — کراچی

سید الملائکہ علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ مرحومہ کی جلالتِ شان، عظمتِ دینی، فضیلتِ علمی،
رفعتِ عرفانی، گونا گوں فضائل و کمالات اور خدماتِ دینی و ملی سے کون ناواقف ہے۔ عصرِ حاضر میں
عامیتِ علوم میں اپنی مثال آپ تھے۔ ایک، جامعہ علم، ایک دائرہ فضیلت، ایک مدرسہ فکر،
علم و عمل، فضائل و کمالات کا حیرت انگیز مجموعہ و نمونہ۔

میدانِ جمع و احاطہ کے فائز و قدیم جمع الرحمن فیہ المعانی
اس قدر منزلت کے باوجود کم لوگ جانتے ہوں گے کہ اعلیٰ سخن بھی سید ذبیحہ کے
دائرہ سیادت سے باہر نہ تھی۔

سخنِ سنجی کا علم ممتاز و خدا داد تھا ہی، سخن گوئی میں بھی بلند و نمایاں مقام رکھتے تھے۔ اور
اردو، عربی، فارسی تینوں میں اچھے اشعار کہہ لیتے تھے۔ جہاں تہذیب میں ان کی مثال علامہ
کے طبقہ میں کم ملے گی، ذہنِ عروج پر عبور کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو گا۔ کہ شاعرِ مشرق علامہ اقبالؒ
کی قلمی ”رموزِ بخودی“ جو سب منظرِ عالم پر آئی تو کئی مقامات پر حضرت سید صاحبؒ نے اصلاحی
مشورے دیئے، جسے اقبالؒ مرحوم کی بلندی کردار نے خوش دلی سے قبول کیا۔ اس بارے میں اقبالؒ

کے خطوط (اقبال نامہ ص ۸۷) کو دیکھا جاسکتا ہے۔ ایک خط میں ہے :

”آپ کا لادش نامہ مل گیا ہے۔ جس کے لئے نہایت ممنون ہوں، مجھے اس سے بہت فائدہ پہنچے گا۔ قوافی کے متعلق جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا بالکل بجا ہے۔“

اسی طرح مولانا دیبا دوی اپنی ایک غزل کی اصلاح کے متعلق لکھتے ہیں :

”سید صاحب کی یہ اصلاح بالکل صحیح اور استادانہ تھی۔“ (مکتوبات سلیمان ص ۸۷)

غرض شعر و سخن کی دنیا میں بھی سید صاحب کا خاص مقام تھا۔ دیر نظر کتاب حضرت سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کے مجموعہ کلام کا نام ہے۔ جو ان کے ستر شہر خاص مرید باختصار برادر ممدی شاہ غلام محمد صاحب حیدر آبادی گدڑچری کو مل سکا۔ اور ان کی ترتیب و تہذیب تقریب اور تحشیہ کے ساتھ حسن طباعت سے اہل نظر اور مشتاقان سخن کے لئے نذر دیدہ و دل بنا۔ فاضل مرتب حضرت الشیخ کے اہل مستند ہونے کے علاوہ علم و ادب کی ہزم میں بھی مدت سے اپنے حسن ذوق کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔ اس سے پیشتر حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ مرقدہ کی عرفانی زندگی پر تذکرہ سلیمان جیسی کتاب پیش کر چکے ہیں۔ اکابر کی تصنیفات کے سومات کی کتابی ترتیب و پیشکش کی سعادت انہیں بار بار نصیب ہوئی ہے۔ اور اب تک مولانا گیلانی کی مقالات احسانی و تہذیبیہ حدیث ”مولانا عبد الباقی ندوی کی اسلام کا نظام اصلاح و اصلاح“ وغیرہ کتابیں مرتب کر چکے ہیں۔ جو اہل علم کے حلقہ میں مصنفین کرام اور لائق مرتب کے لئے داد و ستائش حاصل کر چکی ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی عنایت خاص ہے جس کا سبب ایک ہمیشہ با صفا کی نگاہ فیض ہے۔

ارمغان سلیمان رحمۃ اللہ اس کی تقریب مرتب کی اپنے شیخ سے محبت و لگن کا نشان اور ان کے مذاق سلیم، سخن فہمی و سخن سنجی پر شاہد ہے۔ مجموعہ حضرت سید صاحب کے ادوار زندگی کی رعایت سے دو حصوں پر مشتمل ہے۔ ۱۔ غزل الغزلات، ۲۔ دہر ازل کا کلام۔ غزل الغزلات حضرت الشیخ کے اس عارفانہ کلام کا نام ہے۔ جو علیم الامتہ مرشد نقادوی رحمۃ اللہ تعالیٰ سے ارادت کے بعد کہا گیا۔ حضرت سید صاحب نے اس مجموعہ کا نام حضرت سلیمان علیہ السلام کے صحیفہ محمد عتیق کے نام کی رعایت و موزونیت سے ”غزل الغزلات“ خود تجرید فرمایا تھا۔ یہ حصہ ارمغان کے صفحہ ۱۶ تک پھیلا ہوا ہے۔ سید صاحب اسے اپنی شاعری کا حاصل سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے ”میری شاعری حضرت والا مولانا کھانوی کے

۲۔ جو آج لذتِ دردِ نہاں کا جویا ہے وہ پہلے سوز سے سینہ تو داغدار کرے
غائب کا شعر ہے

اک عمر چاہئے کہ گوارا ہر نیشِ عشق رکھی ہے آج لذتِ دردِ جگر کہاں

تو جس درد کا ہے ظاہر ہی ہے۔ لیکن سید صاحب کا شعر بھی اپنے رنگ میں خوب ہے۔

۳۔ ذلت کا ادناک محال اور مساکت کی دسترس سے دراد اور اسے تاہم ایک نادیدہ تہلی
اسے ہر آن شاو کا م رکھتی ہے۔ حضرت فرماتے ہیں۔

ادب سے دیکھ لیں مشتاق درد سے انگو محال ہے جو انہیں کوئی ہمنار کرے

پوری غزلِ انتخاب ہے۔ ادبِ حسنِ ادا کی خرابی جستگلی، معنوی عشق اور عارفانہ حقیقت کا اچھوتا
نمونہ، ملاحظہ فرمائیے،

سنا تو دے اسے افسانہ غمِ بھراں وہ اعتبار کرے یا نہ اعتبار کرے

تیری نظر میں ہے تاثیر سستی مہیا؟ تیری نگاہ جیسے چاہے بادِ خوار کرے

چند اور شعر ملاحظہ فرمائیے،

اس کی دزدیدہ نگاہی کے ثمار آج ہی آغاز کا انتخاب ہے

اب در پیر مغال پھوٹے نہیں اس کی مٹی میں بھی کیفِ جام ہے

جسے نہیں بھی ربطِ پہچان نیاز و نازِ عشق تیرے تراجیئے امتحانِ شوق کا پیغام ہے

ایک منتخب غزل "کے چند شعر درج کرتا ہوں،

دلِ حریف نگہ یار کہاں سے لاؤں جو نہ بخود ہو وہ میخوار کہاں سے لاؤں

ات سے دیائے معاصی کی تلاطمِ فیزی وہ سفینہ جو کرے پار کہاں سے لاؤں

فیضِ ساقی ہے ہر اندازہِ ظرفِ میخوار دلِ حریف لے لے بسیاں کہاں سے لاؤں

قطرۂ اشک میں ہوں دل کے بھی ٹکڑے شامل

فطرتِ دیدہِ خوبیار کہاں سے لاؤں

باقی آئندہ

۱۔ اس غزل کا ایک شعر بعد میں غالباً تقریبِ خلافت کی مناسبت سے سید صاحب نے حذف کر دیا تھا۔

مرتب نے بھی اتباعِ شیخ میں دوسرے گنا مناسب نہیں سمجھا۔ حذف شدہ شعر پڑھئے اور دارِ دیبچے سے

پتھر سے ساغرِ مرشار بھر کو وہ ساقی خزاں کو ایک اشارہ میں جو بہار کرے